

يَا أَيُّهَا الْمَعَارِفُ وَالْأَلْبَانِيَّةُ

فِي شَرْحِ

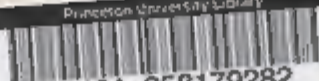
عَقَائِدِ الْإِسْلَامِيَّةِ

مُحَاضَرَاتُ الْأُسْتَاذِ

السَّيِّدِ مُحَمَّدِ بْنِ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ

الْمَدِينِيِّ

Princeton University Library



32101 058179282

Princeton University Library

This book is due on the latest date
stamped below. Please return or re-
new by this date.

--	--

مرکز دینیت حوزه علمیه قم
(۱۶)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

فِي شَرْحِ

عَقَائِدِ الْإِسْلَامِ

سجل الكتاب

الكتاب: بداية المعارف الالهية في شرح عقائد الامامية
محاضرات الاستاذ: السيد محسن الخرازي
الناشر: مركز مديريت حوزه علميه قم - ١٦
مطبعة: شركت افست «سپاسي عام» (چاپخانه ١٧ شهريور)
الطبعة: الاولى
المطبوع: ٥٠٠٠ نسخة
التاريخ: المحرم ١٤١١ المطابق لشهر المرداد ١٣٦٩

يَا أَيُّهَا الْمَعَارِفُ الْإِلَهِيَّةُ

فِي شَرْحِ

عَقَائِدِ الْإِسْلَامِيَّةِ

لِلشَّيْخِ مُحَمَّدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

مُحَاضِرَاتُ الْأَسْنَادِ

السَّيِّدِ مُحَمَّدِ بْنِ الْحَسَنِ الرَّزِيِّ

الجزء الثاني

(ARAB)

BP194

.M873K427

1988

J42²

(RECAP)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حمداً و شكراً على آلائه و صلاحه و سلاماً على رسله و انبيائه و اوليائه
ولا سيما محمداً خير رسله و آله الطاهرين



ان من وظائف العوزة العلمية ترفيع مستوى الطلاب العلمى و تحكيم المباني الفقهية و الاصولية والاعتقادية و غيرها متناسبا لحاجات الامة الاسلامية والعالم الاسلامى.

ولذلك قرر الشورى المركزى لادارة العوزة العلمية بقم المشرفة دروساً اخرى فى جنب الدروس الفقهية والاصولية تحقيقاً بوظيفته المقدسة.

و مما من الله على هو ان دعائى الشورى المركزى لالقاء ابحاث و محاضرات حول عقائد الامامية لطلاب العلوم الدينية. انى و ان لم اراهم لنفسي لذلك ولكن استعنت بحول الله و قوته و هو تعالى اعاننى بالتوفيق لالقاء تلك المباحث.

واتخذت كتاب عقائد الامامية للعلم المعروف فى الحوزات العلمية آية الله الشيخ محمد رضا المظفر قدس سره متناً لتلك الابحاث، لكونه جامعاً للمسائل الاعتقادية، بمختصر العبارات، مع ما فيه من الاشارات الى المهمات من المباحث الراقية، و شرحته و علقت عليه تكميلاً، و تبيناً، و سميته ببداية المعارف الالهية فى شرح عقائد الامامية.

و دأبى فى هذا المتن و الكتاب واللقاء هو ان ابين المباحث المهمة و ادللها بالبراهين الواضحة والمحكمات من الادلة، من دون اقتصار على علم خاص،

كالفلسفة او الكلام، بل كل ما رأيته تاماً أخذته و
أوردته ولو كان في الروايات والآثار، و أرجو من الله
تعالى أن يوفقني لاتمامه، و ان يكون نافعاً لى و لاخوانى
المؤمنين، ولا ادعى أنه تام كامل كيف يمكن هذه
الدعوى مع نقص المؤلف و عجزه و ضعفه، ولكن كان
رجائى بعمون الله و لطفه و هو خير معين.

وفى الختام اشكر شكراً جزيلاً من الشورى المركزى
فى اعاناتهم حول تلك المقاصد و ادعوا و اطلب من
الله ان يزيد فى توفيقاتهم حتى ينالوا الى مقاصدهم
كمال النيل و شكر الله مساعيهم الجميلة و آخر دعوانا
ان الحمد لله رب العالمين.

سنة ١٣٦٩ الهجرية الشمسية

قم المقدسة

السيد محسن الخرازى

الفصل الثالث

الأمامة

- ١- عقيدتنا في الامامة
- ٢- عقيدتنا في عصمة الامام
- ٣- عقيدتنا في صفات الامام وعلمه
- ٤- عقيدتنا في طاعة الائمة
- ٥- عقيدتنا في حب آل البيت
- ٦- عقيدتنا في الائمة
- ٧- عقيدتنا في أن الامامة بالنص
- ٨- عقيدتنا في عدد الائمة
- ٩- عقيدتنا في المهدي - ع -
- ١٠- عقيدتنا في الرجعة
- ١١- عقيدتنا في التقية

١- عقيدتنا في الإمامة

نعتقد ان الإمامة اصل من اصول الدين لا يتم الايمان الا بالاعتقاد بها ولا يجوز فيها تقليد الابهاء والاهل والمربين معها عظموا و كبروا بل يجب النظر فيها كما يجب النظر في التوحيد والنبوة.

و على الاخر ان الاعتقاد بفراغ ذمة المكلف من التكاليف الشرعية المفروضة عليه يتوقف على الاعتقاد بها ايجاباً او سلباً فاذا لم تكن اصلاً من الاصول لا يجوز فيها التقليد لكونها اصلاً، فانه يجب الاعتقاد بها من هذه الحجة اى من جهة ان فراغ ذمة المكلف من التكاليف المفروضة عليه قطعاً من الله تعالى واجب عقلاً وليست كلها معلومة من طريقة قطعية فلا بد من الرجوع فيها الى من نقطع بفراغ الذمة باتباعه اما الامام على طريقة الامامية او غيره على طريقة غيرهم.

كما نعتقد انها كالنبوة لطف من الله تعالى فلا بد ان يكون في كل عصر امام هاد يحلف النبي في وظائفه من هداية البشر و ارشادهم الى ما فيه الصلاح والسعادة في النشأتين وله ما للسى من الولاية العامة على الناس لتدبير شؤونهم و مصالحهم و اقامة العدل بينهم و رفع الظلم والعدوان من بينهم.

و على هذا فالإمامة استمرار للنبوة والدليل الذي يوجب ارسال الرسل و بعث الانبياء هو نفسه يوجب ايضا نصب الامام بعد الرسول. فلذلك نقول ان الإمامة لا تكون الا بالنص من الله تعالى على لسان النبي اولسان الامام الذى قبله وليست هى بالاختيار والانتخاب من الناس فليس لهم اذا شاؤا ان يتصبوا احداً تصبوه و اذا شاؤا ان يعينوا اماماً لهم عينوه و متى شاؤا ان يتركوا تعيينه تركوه ليصح

لهم البقاء بلا امام بل من مات ولم يعرف امام زمانه مات ميتة جاهلية على ما ثبت ذلك عن الرسول الاعظم بالعديث المستفيض.

و عليه لا يجوز ان يخلو عصر من العصور من امام مقروض الطاعة منصوب من الله تعالى سواء ابي البشر ام لم يابوا و سواء ناصروه ام لم يناصروه، اطاعوه ام لم يطيعوه و سواء كان حاضرا ام غائبا عن اعين الناس اذ كما يصح ان يغيب النبي كغيبته في الفار والشعب، صح ان يغيب الامام، ولا فرق في حكم العقل بين طول الغيبة و قصرها.

قال الله تعالى: «و لكل قوم هاد - الرعد: ٨» و قال: «و ان من امة الا خلا فيها نذير - فاطر: ٢٢» (١)

(١) يقع الكلام في مقامات:

المقام الاول: في معنى الامامة لعة و هي بحسبها تقدم شخص على الناس بسحو يتبعون منه و يقتدون به فالامام هو المقتدى به والمتقدم على الناس قال في المفردات والامام المؤتم به انسانا كن يقتدى بقوله او فعله او كتابا او غير ذلك محققا كان او مبطلا وجمعه ائمة. انتهى موضع الحاجة منه. و عن الصحاح الامام الذي يقتدى به و جمعه ائمة، و يشهد له الاستعمال القرآني كقوله عز وجل: «وجعلناهم ائمة يهدون بامرنا - الانبياء: ٧٣» و قوله تبارك و تعالى: «و جعلناهم ائمة يدعون الى النار - القصص: ٢٦» اذ الظاهر انه ليس مستعملا في هذه الموارد الا في معناه اللغوي. ثم ان الامام ان كان اماما في جهة خاصة يقيد بها، و يقال انه امام الجماعة او امام الجمعة او امام العسكر ونحوها و الا اطلق و علم انه امام في جميع الجهات، كقوله تعالى في حق ابراهيم الخليل عليه السلام «انسي جاعلك للناس اماما - البقرة: ١٢٤».

و مما ذكر يظهر ايضا أن الامام لعة اعم من الامام

الأصل و غيره، كما انه اعم من الامام الحق و غيره وان كان في بعض المقامات ظاهرا في الامام الأصل فلا تفعل. ثم ان النسبة بين الامام بالمعنى المذكور والنبى - سواء كان بمعنى المنبر عن الله تعالى بالانذار والتبشير كما هو الظاهر او بمعنى تحمل النبأ من جانب الله كما يظهر عن بعض - هي العموم من وجه فيمكن اجتماعهما في شخص واحد كما قد يجتمع عنوان الامام مع عنوان خليفة الرسول او وصى الرسول.

المقام الثانى: في معنى الإمامة اصطلاحاً؛ ولا يذهب عليك أن جمهور العامة فسروها بما اعتقدوها في الإمامة من الخلافة الطاهرية والامارة، وقالوا ان الإمامة عند الاشاعرة هي خلافة الرسول في اقامة الدين و حفظ حوزة الملة بحيث يجب اتباعه على كافة الامة^١ و من المعلوم أن مرادهم منها هي الخلافة الطاهرية التي هي اقامة غير النبى مكانه في اقامة العدل و حفظ المجتمع الاسلامى، ولو لم ينصبه النبى صلى الله عليه وآله للخلافة يادنه تعالى و لذا حكى عن شرح المقاصد انه قال ان قيل الخلافة عن النبى (ص) انما تكون فيما استحلفه النبى (ص) فلا يصدق التعريف على امامة البيعة وبعوها، فضلا عن رئاسة النايب العام للامام قلنا لو سلم فلاستعلاف اعم من أن يكون بواسطة أو بدونها^٢ ولذا لم يشترطوا فيها العصمة بل لم يشترط بعضهم العدالة كما قال شارح المقاصد على المعكى. ان من اسباب انعقاد الخلافة القهر والغلبة فمن تصدى لها بالقهر والغلبة من دون بيعة الامة معه فالأظهر انعقاد

١ دلائل الصدق ج ٢ ص ٤ علاء الفصل بن دوريهان الأشعرى المعروف.

٢ مگوهر مراد ص ٣٢٩.

الخلافة له و ان كان فامت^٣ و سبب ذلك ايضا الى
الحشوية و بعض المعتزلة^٤ كما لم يشترطوا فيها العلم
الالهى بل اكتفوا فيها بالاجتهاد ولو كان اجتهاداً ناقص
قال الفصل بين روضيهان. و مستحقها ان يكون محتسباً
فى الاصول والفروع ليقوم بامر الدين^٥ وهذا معده بهم
الى عدم وجوب كون الامام افضل الامة^٦ بل جوار
اشتباهاه فى الاحكام كما يشهد لذلك ما ورد عن عمر بن
الحطاب انه قال مكرراً لولا على لهلك عمر و كيف كان
فمعنى الامامة عند العامة هى الخلافة الظاهرية مع انها
لو كانت واجدة لشرائطها لكانت شأناً من شؤون الامامة
عند الشيعة فان الامامة عند الشيعة هى الخلافة الكلية
الالهية التى من اثارها ولايتهم التشريعية التى منها
الامارة والخلافة الظاهرية لان ارتقاء الامام الى
المقامات الالهية المعنوية يوجب ان يكون زعيماً
سياً لادارة المجتمع الاسلامى ايضا فالامام هو الانسان
الكامل الالهى العالم بجميع ما يحتاج اليه الناس فى
تعيين مصالحهم و مضارهم، الامين على احكام الله
تعالى و أسرارهم، المعصوم من الدوب والخطايا، المرتبط
بالمبدء الاعلى، الصراط المستقيم، الحجة على عباده،
المفترض طاعته اللائق لاقتداء العام به والتبعية عنه
العافظ لدين الله، المرجع العلمى لحل المفصلات
والاحتلافات و تفسير المحملات، الرعيم السياسى
والاجتماعى، الهادى للنفوس الى درجاتها الثلاثه بهم
من الكمالات المعنوية الوسيط فى نيل الفيض من المبدء

٣ گوهر مراد ص ٣٢٩

٤ التوامع الالهية ص ٢٥٨-٢٥٩

٥. دلائل الصدق ج ٢ ص ٤ نقلاً عن النصل.

٦. مرمابه ايمان. ص ١١٦ الطبع الجديد

الاعنى الى الحق و غير ذلك من شؤون الامامة التي تدل عيب البراهين العقلية والدلة السمعية وسيأتى الإشارة الى بعضها انشاء الله تعالى.

و ينتدح من ذلك ان ما ذكره جماعة من علماء الامامية تبعا لبعض العامة في تعريف الامامة من انها رئاسة عامة في امور الدين والدنيا ليس تعريفا حاصلا للامامة و انما هو ان تم شأن من شؤون الامامة و لعل علماء ذكروه في قبال العامة من باب المماشاة، والا فمن المعلوم ان هذا التعريف ليس الا تعريفا لبعض اشئون التشريعية للامام، و هو الرعامة السياسية والاجتماعية ولا يشمل سائر المقامات المعنوية الثابتة للامام كما اشرنا اليه في تعريف الامام والعجب من المعنى اللاهيجي قدس سره حيث ذهب الى تطبيق التعريف المذكور على الامامة عند الشيعة مستدلا بان الرئاسة في امور الدين لا يتحقق الا بمعرفة الامور الدينية مع ان المعرفة بالامور الدينية اعم من العلم الالهي و يصدق مع الاجتهاد في الامور الدينية ان لم يقل بكفاية التقليد في حلها هذا مضاف الى حلوه عن اعتبار العصمة و كيف كان فالامر سهل بعد ما عرفت من ماهية الامامة عند الشيعة للاختلاف بينها و بين العامة اختلاف جوهرى لا في بعض الشرائط ولذا قال الاستاذ الشهيد المظهرى قدس سره: لرم علينا ان لا نخالط مسألة الامامة مع مسألة الحكومة و نقول ان العامة ماذا تقول و نحن ماذا نقول بل مسألة الامامة مسألة اخرى و مفهوم نظير مفهوم النبوة بمالها من درجاتها العالية و عليه فنحن معاشر الشيعة نقول بالامامة والعامة لا تقول بها اصلا لأنهم قائلون بها و لكن اشترطوا فيها

شرائط اخرى^٨.

ثم لا يحفى عليك ان الامامة بالمعنى المحتسار والنبوة قد يجتمعان كما فى ابراهيم الخليل عليه السلام كما نص عليه فى قوله بعد مضى مدة من ابر من ليهوته «انى جاعلك للناس اماما - البقرة ١٢٤» بل فى عدة اخرى من الانبياء كما يشهد له قوله تعالى: «و جمعناهم ائمة يهدون بامرنا - الانبياء: ٧٣» ولا سيما نبينا محمد صلى الله عليه وآله وقد يفترقان اذ بعض الاسباء كانوا يأخذون الوحي و يمعونه الى الناس واطاع عههم من اطاع فيما يلح اليهم ولكن معدك لم يكونوا بائين الى مقام الامامة و اقتداء الحلق بهم و قيادة الناس و سوقهم نحو السعادة والكمال. كما ان ائمتنا عليهم السلام كانوا نائلين الى مقام الامامة ولكن لم يكونوا انبياء فالنسبة بين الامامة والنبوة عموم من وجه^٩ ثم ان المقصود من البحث فى الامامة حيث كان هو الامام الذى يكون خليفة عن النبي قيدت الامامة فى التعاريف بالنيابة عن النبي (ص) كما يظهر من تعاريف القوم بل اصحابنا و منهم العلامة قدس سره حيث عرفوه بانها رياسة عامة فى امور الدنيا والدنيا لشخص من الاشخاص نيابة عن النبي و عليه فيصدق على كل واحد من ائمتنا عنوان الامام و عنوان خليفة الرسول او وصى الرسول كما يصدق عليه عنوان خليفة الله ايضا ولا مانع من اجتماع هذه العناوين فيه كما لا يخفى

المقام الثالث: فى شئور الامامة و منزلتها
ولا يحفى عليك ان الامام حيث كان خليفة الله

٨. امامت و رهبرى: ص ١٦٤

٩. راجع: امامت و رهبرى ص ٢٨، تنبيه د اسلام ص ٢٥٢

في ارضه فليكن مظهر اسمائه و صفاته كما أنه يتصف بصفات النبي أيضا لكونه خليفة له وان كان النبي معصوماً فهو ايضا معصوم، و ان كان النبي عالماً بالكتاب والاحكام والاداب فهو أيضاً عالم بهما، و ان كان النبي عالماً بالحكمة فهو ايضا عالم بها و ان كان النبي عالماً بما كان وما يكون فهو ايضا عالم به، و هكذا فالامام يقوم مقام النبي في جميع صفاته عداكونه نبيا، وبالجملة دلالة هم ولاية امر الله و حجة علم الله و عيبة وحى الله وهداة من بعد النبي و ترجمة وحى الله والحجج البالغة على الخلق وحلفاء الله في ارضه و ابواب الله عزوجل التي يؤتى منها و . فهذه مرلة عظيمة لا يسألها الناس بمقولهم او بارائهم. ثم ان احسن رواية في تبیین هذه العترلة هو ما نص عليه مولانا علي بن موسى الرضا عليهما السلام حيث قال:-

ان الامامة اجل قدرا و اعظم شأنًا و اعلا مكانًا و امنع جانبًا و أبعد عورا من أن يلفها الناس بمقولهم أو ينالوها بآرائهم أو يقيموا اماما باختيارهم ان الامامة حص الله عزوجل بها ابراهيم الخليل عليه السلام بعد النبوة والخلة مرتبة ثلثة و فضيلة شرفه بها واشاد^١ بها ذكره فقال «انى جاعك للناس اماما» فقال الخليل عليه السلام سرورا بها «و من ذريتي» قال الله تبارك و تعالى «لا ينال عهدى الظالمين» فابطلت هذه الاية امامة كل ظالم الى يوم القيامة، و صارت في الصفوة ثم اكرمه الله تعالى بأن جعلها في ذريته اهل الصفوة والطهارة، فقال «و وهبنا له اصحاب و يعقوب نافلة وكلا جعنا صالحين و جعلناهم ائمة يهدون بامرنا و

اوحينا اليهم فعل الخيرات و اقام الصلوة و ايتاء الزكاة
و كانوا لنا عابدين - الانبياء. ٧٧» فلم تزل في ذريته
يرثها بعض عن بعض قرنا قرنا فقرنا حتى ورثها الله تعالى
النبي صلى الله عليه و اله فقال جل و تعالى «ان اولى
الباس بابراهيم للذين اتبعوه و هذا السى والدين آمنوا
والله ولى المؤمنين - العمران: ٦٨» فكانت له خاصة
فقلدها صلى الله عليه و اله عيب عليه السلام بامر الله
تعالى على رسم ما فرض الله. فصارت في ذريته الاصفياء
الذين آتاهم الله العلم والايمان بقوله تعالى: «و قال
الذين اوتوا العلم والايمان لقد لبثتم في كتاب الله الى
يوم البعث - الروم: ٥٦» فهي في ولد علي عليه السلام
خاصة الى يوم القيامة، اذ لا نسى بعد محمد صلى الله
عليه و اله فمر أين يختار هؤلاء اجبيل ان الامة هي
منزلة الانبياء وارث الاوصياء ان الامة خلافة الله و
خلافة الرسول، ومقام امير المؤمنين عليه السلام وميراث
الحسن والحسين عليهما السلام ان الامة زمام الدين و
نظام المسلمين و صلاح الدنيا و عر المؤمنين ان
الامامة اس الاسلام النامى و فرعها الساسى^{١١} بالامام
تمام الصلاة والزكاة والصيام والحج والجهاد و توفير
الفىء والصدقات و امضاء الحدود والاحكام و منع
الثغور والاطراف الامام يحل حلال الله و يحرم حرام
الله، و يقيم حدود الله و ينز عن دين الله و يدعو الى
سبيل ربه بالحكمة والموعظة الحسنة، والحجة البالغة،
الامام كالشمس الطالعة المجللة^{١٢} بنورها للعالم و هي
فى الافق بحيث لا تتألف الايدى والابصار، الامام البدر
المنير والسراج الزاهر^{١٣} والنور الساطع والنجم الهادي

١٢. يكسر اللام اى المحيطة.

١١. اى العالي.

١٣. اى المضيء.

في غياهب السجى^{١٤} واجواز^{١٥} البلدان والقفار ولبح^{١٦}
 البحار الامام الماء العذب على الطما و الدال على
 الهدي والمتحى من الردى الامام النار على اليقاع^{١٧}
 النار لمن اصطفى به والدليل في المهالك، من فارقه
 فهالك الامام السحاب الماطر والغيث الهاطل^{١٨} والشمس
 المضيئة والسماء الظليلة والارض السبيطة والعين
 الغزيرة^{١٩} والفدير والروضة الامام الانيس الرفيق
 والوالد الشقيق^{٢٠} والاخ الشقيق^{٢١} والام البرة بالولد
 الصغير و مفرع العباد في الداهية النآد^{٢٢} الامام امين
 الله في خلقه و حجته على عباده و حليته في يلاذه
 والداعي الى الله والداب عن حرم الله الامام المظهر
 من الدنوب والمبرأ عن الميوت المخصوص بالمعلم
 الموسوم بالحلم نظام الدين و عز المسلمين و غيظ
 المنافقين و بوار الكافرين الامام واحد دهره لا يدانيه
 احد ولا يعادله عالم ولا يوجد منه بدل ولا له مثل ولا
 نظير مخصوص بالمفضل كنه من غير طلب منه ولا اكتساب
 بل احتصاص من المفضل الوهاب فمن ذا الذى يطلع
 معرفة الامام او يمكنه اختياره هيئات هيئات ضلت العقول

١٤ الغايب: جمع الغيب و هو الظلمة السميكة و الدجى جمع الدجيه و هو
 الظلمة و عليه الاضواء و به و قد يعبر بالدجى عن الليل و عليه فلسف الاضواء
 بينية

١٥ الاحواز جمع احوار و هو وسط كل شئ

١٦ للبحج جمع بلحة و هى معظم الماء

١٧ اى ما انفع من الاضواء مثل النحل

١٨ اى المنافع

١٩ اى كثرة الماء

٢٠ لى لا يريد بك لاحبراً

٢١ الاخ من الاب و الام

٢٢ لداهه الامر العظيم او العسمة و النآد كسحاب داهه، و المعوصت داهية
 به للمالفة فى عظمتها و شدتها.

وتاهت العلوم^{٢٣} وحارت الالباب وحسنت العيون و
تصاغرت العظماء وتحيرت الحكماء وتقاصرت العلماء
وحصرت الخطباء وجهلت الالباء وكنت الشمرء و
عجرت الادياء وعييت^{٢٤} اللغاء عن وصف شان مرشائه
او فضيلة من فصائله واقرت بالعجز والتقصير وكيف
يوصف ب كله او يسمت بكنهه او يفهم شيء من امره او
يوجد من يقوم مقامه و يعنى عما لا كيف و انى و هو
سبح النجم من يد العتاولين و وصف الواصفين فدين
الاختيار من هذا و اين العقول عن هذا و اين يوجد مثل
هذا؟ -الى ان قال- والقرآن ينادى بهم. «و ربك يحق
ما يشاء و يحتار ما كان لهم الخيرة سبحان الله و تعالى
عما يشركون - القصص. ٦٨» -الى ان قلب فكيف لهم
باختيار الامام؟ والامام عالم لا يجهل و راع لا يسهل^{٢٥}
معدن القدس والطهارة والتسك والزهادة والمهم
والعبادة مخصوص بدعوة الرسول و تسلي المطهرة
البتول لا معزز^{٢٦} فيه في نسب ولا يدانيه دوحسب^{٢٧}
فالبيت من قریش والدروة^{٢٨} من هاشم والمطرة من
الرسول صلى الله عليه و آله والرضا من الله عز وجل
شرق الاشراف والفرع^{٢٩} من عبد مناف نامى العلم كامل
الحلم مصطلع^{٣٠} بالامامة عالم بالسياسة مفروض الطاعة

٢٣. أى ضلت العلوم أى العقول.

٢٤. بكسر الياء، الأول أى عجرت

٢٥. أى لا يعتنع ولا يصنف ولا يحجب

٢٦. المعزز اسم مكان من تعزز أى القصر، و يدانى تصا بمعنى القرب

٢٧. انحسب السرى بالهاء و ما بعده الاسماء من معاذة

٢٨. باسم ائدال أى اعلی التی،

٢٩. و الفرع من كل قوم هو، شريف سبهم و الفرع من الرجل ولى أولاده و

هاشم أولاد عبد مناف و شريفهم

٣٠. أى قوى على حمل ائدال الامامة.

قائم بمر الله عروجاً ناصح لعباد الله حافظ لدين الله
 إن الأنبياء والأئمة صلوات الله عليهم يوقتهم الله و
 يؤتيهم من مغرور علمه و حكمه مالا يؤتيه غيرهم
 فيكون عمنهم فوق عدم أهل الرمان في قوله تعالى
 «أفمن يهدي إلى الحق أحق أن يتبع أم لا يهدي إلا أن
 يهدي فما لكم كيف تحكمون - يونس: ٢٥» - إلى أن
 قال - فهو معصوم مؤيد موفق مدد قد آمن من الخطايا
 والزلل والعتار يحصه الله بذلك ليكون حجته (البالغة)
 على عباده و شاهده على خلقه «و ذلك فضل الله يؤتيه
 من يشاء والله ذو الفضل العظيم» فهل يقدر أن على مثل
 هذا فيعتارونه أو يكون محترهم بهذه الصفة
 فيقدمونه الحديث^٣

المقام الرابع: في أصل من أصول الدين

أو فرع من فروعها وقد عرفت مما ذكرنا أن الإمامة هي
 العلاقة الإلهية التي تكون متممة لوظائف النبي وأدامتها
 عند الوحي فكل وظيفة من وظائف الرسول من هداية
 البشر و إرشادهم و سوقهم إلى ما فيه الصلاح والسعادة
 في الدارين و تدبير شؤونهم و إقامة العدل و رفع الظلم
 والعدوان و حفظ الشرع و بيان الكتاب و رفع الاختلاف
 و ترقية الناس و تربيتهم و غير ذلك ثابتة للإمام و
 عليه فم أوجب إدراج السورة في أصول الدين لأوجب
 إدراج الإمامة بالمعنى المذكور فيها والأفلاوجه لإدراج
 النبوة فيها أيضاً قال في دلائل التصديق و يشهد لكون
 الإمامة من أصول الدين أن منزلة الإمام كالنبي في حفظ
 الشرع و وجوب اتباعه والحاجة إليه و رياسته العامة
 بالافرق وقد وافقنا على أنها أصل من أصول الدين

جماعة من محالفينا كالقاصي البيضاوى في مبحث الاخبار و جمع من شارحي كلامه كما حكاه عنهم السيد السعيد رحمه الله^{٣٢} نعم لو كانت الامامة بمعنى خصوص الزعامة الاجتماعية والسياسية فالانصاف انها من فروع الدين كساير الواجبات الشرعية من الصوم والصلوة وغيرها لام اصولها فما ذهب اليه جماعة من المخالفين من كون الامامة من اصول الدين مع ذهابهم الى ان الامامة بمعنى الزعامة الاجتماعية والسياسية منطوق فيه.

و اليه اشار الاستاد الشهيد المصطفى قدس سره حيث قال: ان كانت مسألة الامامة في هذا الحد يعنى الزعامة السياسية للمسلمين بعد النبي صلى الله عليه و آله فالانصاف اما معاشر الشيعة جعلنا الامامة من اجزاء فروع الدين لا اصولها و نقول ان هذه المسألة مسألة فرعية كالصلوة ولكن الشيعة التي يقول بالامامة لا يكتفون في معنى الامامة بهذا الحد^{٣٣}.

ثم انه يمكن الاستدلال لذلك مضافا الى ما ذكره بقوله تعالى: «يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك من ربك و ان لم تفعل فما بلغت رسالته - المائدة: ٦٧» فان الآية بعد كونها نازلة في الامامة والولاية عند اواخر حياة الرسول صلى الله عليه و آله دلت على انها اصل من اصول الدين اذ الامامة على ما تدل عليه الآية المباركة امر لولم يكن كان كذا لم يكن شيء من الرسالة والنسبة فهذه تنادى بأعلى صوت ان الامامة من الاجزاء الرئيسية الحياتية للرسالة والمبوة فكيف لا تكون من اصول الدين و اساسها.

و أيضاً يمكن الاستدلال بقوله تعالى في سورة

٣٢. دلائل الصدق ج ٢ ص ٨.

٣٣. امامت و رهبرى ص ٥١٥.

المائدة التي تكون آخر سورة نزلت على النبي صلى الله عليه وآله: «اليوم اكملت لكم دينكم و اتممت عليكم نعمتي و رضيت لكم الاسلام ديناً - المائدة ٣» فإن الآية كما نصت عليه الروايات نزلت في الإمامة والولاية لعلي عليه السلام و يؤيده عدم صلاحية شيء آخر عند نزولها لهذا التأكيد فالآية جعلت الإمامة مكتملة للدين و متممة لمنعمة فما يكون من مكملات الدين و متمماته كيف لا يكون من اصول الدين و اساسها.

هذا مضافا الى النبوى المستفيض عن الصريقين انه قال رسول الله صلى الله عليه وآله: من مات ولم يعرف امام زمانه مات ميتة جاهلية^{٣٤} و هذا الحديث يدل على أن معرفة الامام ان حصلت ثبت الدين، و الا فلا دين له الا دين جاهلي، وفي خبر آخر عن رسول الله صلى الله عليه وآله: من مات ولم يعرف امام زمانه فليمت ان شاء يهودياً و ان شاء نصرانياً^{٣٥}.

و هو يدل على أن معرفة الإمامة ان حصلت ثبت الاسلام والا فلا اسلام له، و كيف كان فادا كان مفاد الحديث أن معرفة الإمامة من مقومات الدين أو الاسلام فكيف لا تكون داحية في اصول الدين و اساسها^{٣٦} هذا مع الغمض عن الاحاديث الكثيرة المروية في حوامعنا التي تؤيد هذا المضمون فراجع^{٣٧}.

ولقد أفاد و أجاد المحقق اللاهعي قدس سره بعد

٣٤ موسوعة الامام المهدي ص ٩، دلائل الصدق ج ٢ ص ٦، التعدير ج ١٥ ص ٣٥٩-٣٦٥ وبحوه في مسند الامام الكاظم ج ١ ص ٣٥٥ وغيرها من الجوامع
٣٥ معرفت امام ص ٦ نقلا عن رسالة امثال الحصون للشيخ ارأري المطبوعة في مصر كتاب مجبوعه الرمائل بمصر سنة ١٣٢٨ و هذا الحديث مذكور في ص ٣٨٤

٣٦ راجع دلائل الصدق ج ٢ ص ٤٥

٣٧ امامت و رهبرى ص ٥٨-٦٣، و احذق الحق ج ٢ ص ٢٩٤-٣٥٥

نقل كلام شارح المقاصد الذي قال ان مباحث الامامة أليق بعلم الفروع، حيث قال ان جمهور الامامية اعتقدوا بأن الامامة من اصول الدين لانهم علموا ان بقاء الدين والشرعية موقوف على وجود الامام كما ان حدوث الشرعية موقوف على وجود النبي فحاجة الدين الى الامام بمنزلة حاجته الى النبي^{٣٨}.

فاذا ثبت ان الامامة اصل من اصول الدين فاللازم فيه هو تحصيل العلم ولا يكفي فيه التقليد الذي لا يفيد الا الظن لما عرفت من ان احتمال الضرر لا يدفع بسوك الطريق الظني كما لا يخفى.

ثم ان معنى كون الامامة من الاصول هو وجوب الاعتقاد والتدين بوجود الامام المصوب من الله تعالى في كل عصر بعد النبي و حاتميته كما ان معنى كونها من الفروع هو وجوب نصب احد للرئاسة والزعامة والانتقياد له فيما اذا لم ينصبه بعد النبي صلى الله عليه وآله فيقع الكلام في كيفية النصب المذكور انه باختيار بعض أحاد الامة او باختيار جميعهم او باختيار اكثرهم او غير ذلك؟

و اما بناء على كونها من الاصول فلا ينقي لهذا الكلام مجال كما لا محال له في وجود النبي كما لا يخفى ثم ان الامامة اذا كانت الامامة اصلا من اصول الدين يلزم من فقدانها احتلال الدين ولكن مقتضى الأدلة التعددية، هو كفاية الشهادتين في اجراء الاحكام الاسلامية في المجتمع الاسلامي، في ظاهر الحال، ولا منافاة بينهما فلا تغفل^{٣٩} ولما ذكر يظهر وجه تسمية

٣٨. گوهر مراد: ص ٣٣٣.

٣٩ راجع المكاسب المعرمة للنسخ الأعظم الإصطري مساله ثمة ص ٤٥ طبع تبريز.

الإمامة والعدل بأصول المذهب فإن معناه بعد ما عرفت من كفاية الشهادتين تعيداً في ترتب احكام الاسلام ان انكارهما يوجب الخروج عن مذهب الإمامية لا عن اجراء الاحكام الاسلامية.

المقام الخامس: في وجوب النظر في امامة ائمتنا عليهم السلام ولا ريب في ذلك بناء على كونها اصلاً من اصول الدين فيجب النظر فيها كسائر احاد اصول الدين بملاك واحد، كما مر في اول الشرح من وجوب دفع الضرر المحتمل و وجوب شكر المصمم.

و أما بناء على عدم كونها اصلاً من اصول الدين كما ذهب اليه جمهور العامة فعلى الاقل تكون الإمامة قابلة للنظر والبحث بعنوان المرجعية العلمية الالهية لا مكان تعيين اشخاص من ناحيته تعالى لبيان الاحكام و حفظها فمع هذا الاحتمال يجب بحكم العقل المحصر والنظر فيه، فان ثبت تلك المرجعية لاحاد من الامة فلا يعلم بفراغ الذمة من التكليف الشرعية الا بمراجعتهم و أخذ الاحكام منهم لانهم حجة في بيان الاحكام لا غيرهم فالعقل يحكم بوجوب القطع بفراغ الذمة من التكليف الشرعية دفعا للضرر المحتمل و هو لا يحصل الا بالرجوع الى من نقطع بفراغ الذمة باتباعه، والبحث والنظر عن نكون مأمورين باتباعه واجب عقلي

و نحن ندعى و نعتقد أن الائمة الاثني عشر عليهم السلام، بعد نبينا محمد صلى الله عليه و آله هم خلفاء الله في ارضه و امناءه على احكامه فلو لم يثبت ولايتهم المعنوية و زعامتهم السياسية والاجتماعية لاختواننا المسلمين، فلم لم يأخذوا بآثارهم مع أن مرجعيتهم العلمية ثابتة بالروايات المتواترة بين الفريقين.

منها الحديث المعروف بحديث الثقلين المجمع عليه بين الفريقين، المروي في الكتب المعتبرة عن النبي صلى الله عليه وآله، أنه قال في مواضع متعددة و حتى في الخطبة الأخيرة منه «أيها الناس اني تارك فيكم الثقلين كتاب الله و عترتي اهل بيتي فتمسكوا بهما لن تضلوا فان اللطيف الخبير اخبرني و عهد الي انهما لن يفترقا حتى يردا علي الحوض»^{٤٥} فكما ان القرآن ينص الحديث حجة كذلك العترة فارادهم و اقوالهم حجة بنفسها فعلى اخواننا المسلمين الفحص والنظر عن المرجعية العلمية للأئمة الاثنى عشر التي اعتقد بها الشيعة ولا يجوز بحكم العقل عدم التوجه الي هذه المرجعية على الاقل، اذ مع احتمالها لا يكفي في الامتثال، العمل بغير طريقة الائمة عليهم السلام كما لا يخفى.

هذا مضافاً الى ان ائمتنا عليهم السلام هم الذين كانوا وارثين لعلم الرسول و مخزن علمه فعلى اخواننا المسلمين ان يأخذوا وظائفهم الشرعية عن طريق ائمتنا عليهم السلام ولقد افاد و اجاد السيد المحقق المتتبع المرجع الديني آية الله العظمى البروجردي قدس سره حيث قال في مقدمة جامع احاديث الشيعة - بعد نقل روايات تدل على ان رسول الله صلى الله عليه وآله اولى كل حلال و حرام لعلى عليه السلام فكتبه بيده و بقي عند الائمة عليهم السلام -: وقد يظهر من هذه الاحاديث امور.

الاول: ان رسول الله صلى الله عليه وآله لم يترك الامة بعده سدى مهملة بلا امام هاد و بيان شاف بل عين لهم ائمة هداة دعاة سادة قادة حفاظاً و بين لهم المعارف

٤٥. راجع جامع احاديث الشيعة ج ١ ص ٢٩ الطبع الثاني ملاحظ يدبع لوزة ص ١١٤ ط اسلامبول سنة ١٣٥٩ و غيره.

الالهية والفرائض الديمية، والسنن والاداب والعلال والحرام والحكم والاثار وجميع ما يحتاج اليه الناس الى يوم القيام حتى ارش الخدش ولم يادن صلى الله عليه وآله لاحد ان يحكم أو يفتي بالرأى والطر والقياس، لعدم كون موضوع من الموضوعات أو امر من الامور خالياً عن الحكم الثابت له من قبل الله الحكيم العليم، بل أملى صلى الله عليه وآله جميع الشرايع والاحكام على الامام على بن ابيطالب عليه السلام وأمره بكتابه وحفظه و رده الى الائمة من ولده عليهم السلام فكتبه عليه السلام بخطه و اداه الى اهله.

والثاني: انه صلى الله عليه وآله أملى هذا العلم على علي بن ابيطالب عليه السلام فقط ولم يطلع عليه في عصره صلى الله عليه وآله غيره احد و أوصى اليه أن يكون هذا الكتاب بعده عند الائمة الاحد عشر، فيجب على الامة كلهم أن يأخذوا علم الحلال والحرام وجميع ما يحتاجون اليه في امر دينهم بعد رسول الله صلى الله عليه وآله من علي بن ابيطالب والائمة من ولده عليهم السلام فانهم موضع سر النبي صلى الله عليه وآله و آله و خزان علمه وحفاظ دينه.

والثالث: ان الكتاب كان موجوداً عند الائمة عليهم السلام و أراه الامامان ابو جعفر محمد بن علي بن الحسين بن علي بن ابيطالب و ابنه ابو عبد الله جعفر بن محمد الصادق عليهم السلام جماعة من اصحابنا الامامية و غيرهم من الجمهور لحصول الاطمئنان أو الاحتجاج على ما كانا يتفردان من الفتاوى عن ساير الفقهاء ويقسمان بالله انه املاء رسول الله صلى الله عليه وآله و آله و خط علي بن ابيطالب عليه السلام.

والرابع: كون الكتاب معروفاً عند الخاصة والعامة

في عهد الامامين عليهما السلام لانهما كثيرا ما يقولان في جواب استفتات الجمهور - كميث بن ابراهيم وطلحة بن زيد والسكوني و سفيان بن عيينة والحكم بن عثية و يحيى بن سعيد و امثالهم - ان في كتاب علي عليه السلام كذا و كذا في جواب مسائل الاصحاب كزرارة و محمد بن مسلم و عبدالله بن ممان و ابي حمزة و ابن بكير و عنبسة بن بجاد العابد و نظائرهم.

والخامس: ان ما عند الائمة عليهم السلام من علم الحلال والحرام والشرائع والاحكام نزل به جبرئيل عليه السلام و اخذوه من رسول الله صلى الله عليه و آله فتعزم على الامة مخالفتهم في الحكم والفتوى اعتمادا على الراى والقياس والاجتهاد، و يجب عليهم الاحذ بأحاديثهم و فتاويهم، و رد ما يرد عن مخالفهم لان ما عندهم أوثق مما عند غيرهم و معلوم ان ما ورد في كون احاديث الائمة الاثنى عشر و علومهم عليهم السلام عن النبي صلى الله عليه و آله من طرق العامة والخاصة قد تجاوزت حد التواتر بل لا يسعها المحددات الضخام ولنا بصدد استقصائها في هذا الكتاب^{٤١} فما قاله ثمتنا عليهم السلام قاله النبي صلى الله عليه و آله فيجب الاتباع عنهم كما يجب الاتباع عن النبي صلى الله عليه و آله.

المقام السادس: في كون الامامة لطفا و رحمة ولا سترة فيه، بعد ما عرفت من شؤون الامامة فن شؤون الامامة عين شؤون نبوة نبينا عدا الوحي فكما ان النبوة لطف و رحمة كذلك الامامة

قال الحكيم المتاله المولى محمد مهدي الراقى ان رتبة الامامة قريب برتبة النبوة الا ان النبي مؤسس للتكاليف الشرعية بمعنى انه جاء بالشرعة والاحكام

والاوامر والواهي من جانبه تعالى ابتداء والامام يحفظها و يقيها بعنوان النياية عن النبي (ص)^{٤٢}.
ثم ان في الامامة كالبوة مراتب من اللطف والرحمة الذي يقصيه رحيميته تعالى، و كماله المطلق، فاصل وجود الامام لطف فانه انسان كامل كما ان تصرفه في الناس بهدايتهم وارشادهم الى مافيه الصلاح والسعادة، و تدبير شؤونهم و مصالحهم و اقامة العدل و رفع الظلم والعدوان من بينهم و تزكيتهم و حفظ الشريعة عن التحريف والزيادة والنقصان و ازالة الشبهات و تفسير الكتاب و تبير المشتبهات و غير ذلك الطاف اخر، التي يقضيها كماله المطلق و رحيميته المطلقة، و من تلك المراتب الهداية الايصالية.

قال العلامة الطباطبائي قدس سره: ان الامام هادي يهدي بأمر ملكوتي يصاحبه فالامامة بحسب الباطن نحو ولاية للناس في اعمالهم و هدايتها ايصال اياهم الى المطلوب بأمر الله دون مجرد ارائة الطريق الذي هو شأن النبي والرسول^{٤٣} ولذا قال في ذيل قوله تعالى: «وجعلناهم ائمة يهدون بأمرنا - الانبياء: ٧٣» ان الهداية المفعولة من شؤون الامامة ليست هي بمعنى ارائة الطريق لان الله سبحانه جعل ابراهيم اماماً بعد ما جعله نبياً كما اوضحناه في تفسير قوله «انسى جاعلك للناس اماماً» فيما تقدم ولا تنفك النبوة عن الهداية بمعنى ارائة الطريق فلا يبقى للامامة الا الهداية بمعنى الايصال الى المطلوب و هي نوع تصرف تكويني في النفوس بتسييرها في سير الكمال و نقلها من موقف معنوي الى موقف آخر. و اذا كانت تصرفاً تكوينياً وعملاً

٤٢. ابي الموحدين ص ١٢٧

٤٣. تفسير المبرز ج ١ ص ٢٧٥، تنبيه در اسلام: ص ٢٥٣-٢٦٤.

باطنيا فالمراد بالامر الذى تكون به الهداية ليس هو الامر التشريعى الاعتبارى بل ما يفسره فى قوله: «انما أمره اذا اراد شيئا أن يقول له كن فيكون» فسخان الذى بيده ملكوت كل شيء - يس: ٨٢-٨٣ فهو القيوضات المعنوية والمقامات الباطنية التى يهتدى اليها المؤمنون بأعمالهم الصالحة و يتلبسون بها رحمة من ربهم و اد كان الامام يهتدى بالامر (والباء للسببية أو الالة) فهو متلبس به أولا و منه ينتشر فى الناس على اختلاف مقاماتهم فالامام هو الرابط بين الناس و بين ربهم فى اعطاء القيوضات الباطنية و أخذها كما أن النبى رابط بين الناس و بين ربهم، فى اخذ القيوضات الظاهرية، و هى الشرايع الالهية تنزل بالوحى على النبى و تستشر منه، و بتوسطه الى الناس و فيهم، والامام دليل هاد للنفوس الى مقاماتها كما ان النبى دليل يهتدى الناس الى الاعتقادات الحقّة والأعمال الصالحة^{٢٤}. ثم ان ما ذكره العلامة الطباطبائى قدس سره يكون فى مقام الفرق بين الامام والنبى فلا ينافى ما اشرنا اليه من اجتماع وظائف النبى صلى الله عليه و آله عدا تنقى الوحى فى الامام مع وظائفه كما عرفت من ان ائمتنا عليهم السلام يقومون مقام النبى صلى الله عليه و آله فى وظائفه و عليه فلا تنحصر وظائفهم فى الهداية المعنوية كما لا يخفى.

و كيف كان فالامامة كالنبوة لطف مضاعف فانها لطف فى لطف من دون فرق بين كونه ممكنا او مقربا او اصلح و مما ذكر يظهر ما فى اقتصارهم على الزعامة السياسية فى مقام بيان اثبات كون الامامة لطفًا كما فى

شرح تجريد الاعتقاد و شرح الباب العاشر^{٤٥} مع انها شأ من شؤون الإمامة و شطر منها كما يظهر ايضاً مما ذكر، ما في اكتفاء بمصر اخر على ذكر فائدة حفظ الشريعة الواصلة عن السي صلى الله عليه و آله عن التعريب والتعير في مقام بيان فوائد وجود الامام مع انه نوع من انواع لطف وجود الامام فلا تغفل.

المقام السابع: في لزوم الإمامة وقد عرفت ان الإمامة بالمعنى الذى لها عند الشيعة هي كائنوة فكما ان السوة لطف و رحمة كذلك الإمامة فاداً ظهر كونها لطفاً، والمعروض انه لا يقترن بمانع يمسح عنه فهو مقتضى علمه تعالى بالظلم الاحسن و اطلاق كماله و حكمته تعالى، و عليه فيصدر عنه تعالى و الا لزم أن يكون جاهلاً بالظلم الخير، او لزم عدم كونه تعالى كمالاً مطلقاً و حكيماً، و هو حنف في كونه عليم و رحيماً و حكيماً بالادلة والبراهين القطعية. و اليه يؤل ما يقال في تقريب لزوم الإمامة أسها واجب في حكمته تعالى لان المراد من الوجوب هو اللزوم والمقتضى كما مر مراراً، لا الوجوب عليه فالاولى هو التعبير بالاقضاء واللزوم كما مر عنه الشيخ ابو على سينا في الشفاء حيث قال في مقام اثبات السوة بعد ذكر المنافع التي لا دخل لها في بقاء النوع الانسانى، كاثبات الشعر في الحاجب والاشمار، فلا يحور أن يكون العناية الاولى تقتضى تلك المنافع ولا تقتضى هذه التي هي أسها^{٤٦} و هذا كله بناء على التقريب الفلسفى الذى ذهب اليه المصنف في اثبات السوة والإمامة و حاصله ان

٤٥ راجع شرح تجريد الاعتقاد ص ٣٦٢ الطبع الحديث، شرح الباب العاشر عشر: ص ٤٥ الطبع الحديث.

٤٦ البهيات الشفاء ص ٥٥٧.

النبوة والامامة كليهما معا يقتضيهما كماله المطلق و
رحيميته المطلقة والا لزم الحذف في كونه كاملاً مطبقاً
كما لا يخفى و اما بناء على التقريب الكلامي فتقريبه
كالتقريب الذي مضى في النبوة و هو ان يقال ان ترك
اللفظ نقض الغرض لان غرض الحكيم لا يتعمق الا
بالراجح و هو وجود الانسان الكامل و اعداد الناس و
تقريبهم نحو الكمال، و هو لا يحصل بدون الامام فيجب
عليه اللطف لان ترك الراجح عن الحكيم المتعال قبيح
بل محال، اذ مرجع الترجيح من غير مرجح الى الترجيح
من غير مرجح كما لا يخفى و كيف كان فلا بد في كل
عصر من وجود امام هو يكون انسان كاملاً هادياً للناس
والخواص مقيماً للعدل والقسط رافعاً للظلم والمدون
حافظاً للكتاب والسنة رافعاً للاختلاف والشبهة اسوة
يتخلق بالاخلاق الحسنة حجة على الجن والانس و الا
كما عرفت لزم الخلف في كمال داته و هو محال، او
الاخلاق بفرضه و هو قبيح عن الحكيم بل هو ايضاً محال
كما عرفت، فاذا كان كل نوع من انواع لطف وجود
الامام من اغراضه تعالى فلا وجه لتخصيص نقض الغرض
بنوع منها كما يظهر من بعض الكتب الكلامية مع ان
كل نوع منها راجح من دون اقتراح مانع فبترك كل واحد
يوجب نقض الغرض و لعل الاكتفاء ببعض الانواع من
باب المثال فافهم فالاولي هو عدم التخصيص ببعض
تلك الانواع و لعل اليه يؤل ما في متن تجريد الاعتقاد
حيث قال الامام لطف فيجب نصه على الله تعالى تحصيلاً
للفرض^{٤٧}.

ثم ان مقتضى كون وجود الامام كالبي لطفاً مضاعفاً
ان كل واحد من ايماد وجوده و قوائمه يكون كافياً في

لزوم وجوده فان طرء مانع عن تحقق بعضها كالتصرف
الظاهرى بين الناس يكفى الباقي فى لزوم وجوده و
بقائه

و ينقدح مما ذكر أن ظهور الامام لباس لطف
زائد على وجوده الذى يقتضيه علمه تعالى بالنظام الخير
و اطلاق كماله، فارشاده و تميمه و تركيبه لباس لطف
اخر و هكذا بقية الشئون التى تكون للامام.

هذا مصافا الى ان ارشاده و تميمه و تركيبه للجن
ايضا لطف فى حقهم فانهم مكلفون و معجوجون بالحجج
الالهية كما لا يخفى.

ثم بعد وضوح ان الامامة كالنبوة اتضح لك انها
امر فوق قدرة البشر، فلا يسألها يده ولا يمكن له تعيينها
و اختيارها بل هي فعل من أفعاله تعالى فيجعلها حيث
يشاء و هو اعلم بمن يشاء ومنه يظهر انه لا مجال للبحث
عن وجوب نصب الامام على الناس و كيفيته فان ذلك
من فروع الامارة الظاهرية مع عدم تعيين الخليفة الالهية
عن الله تعالى.

و أما مع تعيينها فلا مجال للبحث عنه اذ المعلوم ان
الامارة له، كما انه لا بحث مع وجود النبي المرسل عن
وجوب نصب الامير على الناس لان الامارة من شئون
النبي المرسل كما لا يخفى.

فاتضح ان الامام لزم ان يكون متعيينا بنصب المهي
و لذلك نص النبي صلى الله عليه و آله من جانب الله
تعالى فى مواضع متعددة على امامة على عليه السلام و
اولاده الاحد عشر عليهم السلام كما نص كل امام على
من يليه من جانب النبي صلى الله عليه و آله و هذه
النصوص متواترة جدا يشهد بوجودها الجوامع الروائية
من العامة والشيعة كاثبات الهداة للشيخ الحر العاملى

والبهار و اصول الكافي و منتخب الاثر و غاية المرام
و عبقات الانوار و كتاب المدير وغيرها.

و ههنا سؤال: وهو انه لا ريب في كون وجود الامام
لطفاً فيما اذا كان ظاهراً و متصرفاً في الامور، واما اذا لم
يكن ظاهراً و لم يتمكن الناس من درك محضره، كالا امام
الثاني عشر عليه السلام في زمان النية فمجرد وجوده،
كيف يكون لطفاً في حق العباد؟

والجواب عنه ظاهر مما مر، من أن وجود الانسان
الكامل في نظام العالم مما يقتضيه علمه تعالى بالنظام
الاحسن و رحمته المطلقة و اطلاق كماله و لا مانع منه
فيلزم وجوده و الا لزم الحجب في كونه كمالاً مطلقاً،
فوجود الامام الذي هو انسان كامل لطف و تصرفه و
ظهوره لطف اخر فلا يضر فقد لطف من جهة المانع
بوجود اللطف من جهة اوجهات اخر لا بالافروض عدم
وجود مانع من جهة اخرى.

هذا مصافاً الى أن ارشاد الامام و تصرفه لا يختص
بالانسان، بل يعم الجن ايضاً لانهم مكلفون و محتاجون
بوجوده على أن بعض الحواص كانوا يستترشدون
بارشاده و عناياته في النية الصغرى بل الكبرى ايضاً
كما يشهد له التشريفات المكررة لبعض المكرمين من
العباد هذا مع الغمض عما يتصرف في النفوس من وراء
الحجاب والستار.

قال الحكيم المتأله المولى محمد مهدي النراقي في
الجواب عن ذلك أن ظهور الامام الثاني عشر ارواحنا
قداء و تصرفه فائدة من فوائد وجوده لان فوائد وجوده
كثيرة و ان كان غائباً

الاول: انه قد ورد في الحديث القدسي عنه تعالى
انه قال «كنت كنزاً مخفياً فاحببت أن اعرف فخلقت الخلق

لكي اعرفه^{٤٨} فيعلم منه أن الباعث علي ايجاد الانسان هو المعرفة بالله تعالى، فليكن في كل وقت فرد يبين احاد الانسان يعرفه كما هو حقه، ولا يحصل المعرفة كما هو حقه في غير النبي والامام فلا بد من وجود الحجة في الارض حتى تحصل المعرفة به كما هو حقه بين الناس.

والثاني، ان مجرد وجوده لطف و فيص في حق الناس ولولم يكن طاهرا لان وجوده باعث نزول البركات والخيرات، و مقتص لدفع البليات والافات، و سبب لقلة سلطة الشياطين من الجن والانس علي البلاد فان اثار الشيطان كما وصلت الي البشر دائما كذلك لرم ان يصل اثار رئيس الموحدين و هو الحجة الالهية اليهم فوجود الحجة في مقابل الشيطان للمقاومة مع جنوده، فلولم يكن للامام وجود في الارض صدر سلطة الشيطان اريد من سلطه الاولياء، فلا يمكن للانسان المقاومة في مقابل جنود الشيطان.

والثالث: ان غيبة الامام الثاني عشر ارواحنا فداه تكون عن اكثر الناس، لا عن جميعهم، لوجود جمع يتشرفون بخدمته، وياحدون جواب الفوامض من المسائل و يهتدون بهدائته، و ان لم يعرفوه انتهى ملخص كلامه^{٤٩}

سؤال: و هو أن الامام يجب وجوده لولم يقم لطف اخر مقامه كقصمة جميع الناس.

والجواب عنه واضح، لان المعروض عدم اقامه هذا اللطف والا فلا موجب لبعث الرسل والانبياء ايضا كما لا يخفى فوجود الامام كوجود النبي واجب فيما اذا لم

٤٨. مصابيح الانوار: ج ٢ ص ٢٥٥.

٤٩. انيس الموحدين ص ١٣٢ ١٣٤

يكن التامر معصومين كما هو المفروض
سؤال. و هو أن الامام يجب وجوده فيما اذا علم
بحلوه عن المفسدة و حيث لا علم به فلا يكون وجود
الامام واجب، ولا فائدة في دعوى عدم العلم بالمفسدة.
لان احتمالها قاذح في وجوب نصب الامام كما لا يخفى.
و اجاب عنه المحقق اللاهيجي قدس سره: بأن الامور
المتعلقة بالامام على قسمين: الدنيوية والاخرية ومن
المعلوم أن مفسدة وجود الامام بالنسبة الى الامور
الدنيوية معلومة الانتفاء فان المفسد الشرعية في الامور
الدنيوية معلومة شرعا ولا يشترتب شيء منها على وجود
الامام، و هذا ضروري عند المعارف بالمفسد الشرعية،
و حيث كان كل واحد منا مكلفون بترك المفسد الشرعية
فلا يجوز أن لا تكون تلك المفسد معلومة لنا (والا لرم
التكليف بالمجهول و هو كما ترى).

و ايضا من الواضح أن نصب الامام بالنسبة الى
الامور الدنيوية لا مفسدة فيه اذا الامور الدنيوية راجعة
الى مصالح العباد و مفسدهم في حياتهم الدنيوية و
حفظ النوع والاحلال به وهي معلومة لكافة العقلاء ولا
يترتب من وجود الامام شيء من المفسد فيها بل العقل
جازم بان لا يمكن مد مقاصد امور المعاش الا بوجود
سلطان قاهر عادل.

فاذا عرفت ذلك فنقول بطريق الشكل الاول نصب
الامام عن الله تعالى لطف حال عن المفسد و كل لطف
خال عن المفسد واجب على الله تعالى فنصب الامام
واجب عليه تعالى و هو المطلوب^{٥٠} و الى ما ذكر من
الشبهة والاجوبة عنها يشير قول المحقق الطوسي في
مثن تجريد الاعتقاد والمفسد معلومة الانتفاء وانحصار

اللطيف فيه معلوم للعقلاء و وجوده لطيف و تصرفه لطيف آخر و عدمه مناه^{٥١} وبالجمله لا شبهة في الصغرى في المقام كما لا شبهة في كبرى لزوم اللطف فيما اذا كان حاليا عن الموانع والمماسد و اما ما يتراءى من بعض الشبهات حول قاعدة اللطف في بعض المقامات كاستكشاف رى المعصوم عتلا بقاعدة اللطف من الاجماع كما ذهب اليه الشيخ الصوسي قدس سره فهو من ناحية الصغرى لا من ناحية الكبرى وقد اشار اليه المصنف قدس سره في اصول الفقه فراجع^{٥٢}

هذا كله بحسب الأدلة العقلية و أما الأدلة السمعية التي تدل على لزوم وجود الامام لساس فكثيرة جدا ولا يسر بالاشارة الى جملة منها

فمن الآيات قوله تعالى «و اد قل ربك للملائكة ابنى جاعل في الارض خليفة قالوا اتجعل فيها من يفسد فيها و يفسك الدماء و نحن مسح بحمدك و نقدر لك قال اني اعلم ما لا تعلمون - النقرة ٣٠» بتقريب ان الخليفة حيث لم تكن مقيدة بالاضافة الى مخلوق معين مما يؤكد ان الانسان خليفة الجاعل لا غيره كما هو الطاهر من نظيره كقول رئيس الدولة انى جاعل في هيئة الدولة خليفة وان العرف يقهمن منه ان المقصود هو خليفة نفسه لا غيره.

هذا مضاف الى ان المقام الذى كان مطوبب للملائكة هو مقام الخلافة الالهية لا مقام خلافتهم عن الماضين من المخلوقات الارضية فالمراد هو جعل الانسان خليفة له تعالى.

و حيث لم يذكر جهة الخلافة كانت الخلافة طاهرة

٥١ شرح جريد الاعتقاد ص ٣٦٢ الطبع الحديث

٥٢. اصول الفقه: ج ٢ ص ٩٠٨.

في كون الانسان خليفة له في مختلف الشؤون و كافة الامور كما ان عدم ذكر ما استخلف عليه الخليفة يدل على عموم ذلك فيكون الانسان خليفة له في جميع الشؤون و كافة الامور على جميع ما استخلف عليه الخليفة فلا يختص خلافته ببعض دون بعض بل هو خليفة عليهم جميعا، ولذلك لزم ان يكون الخليفة الالهية عالما بجميع صفات المستخلف و شؤون ما يستخلفه عليه كما يجب ان تكون له القدرة الضرورية للتصرف في الامور^{٥٣} وهو الانسان الكامل الذي يكون خليفة الله تعالى في خلقه.

ثم ان هذا الانسان الذي يكون كذلك لا يكون جميع احاده، ضرورة ان هذه الحصايص ليست لجميعهم فالمراد منه بعض الاحاد منه و هو الاوحدى من هذا النوع ولكن مقتضى تعبيره بانى جاعل في الارض خليفة ولم يقل سوف اجعل او جعلت هو استمرار هذا الجعل في ابد الزمان من اول خلقه آدم الى يوم القيامة فاول فرد من افراد الانسان يكون كذلك، و الا لم يكن هو جاعلا في الارض خليفة و يدوم ذلك كذلك الى اخر الزمن كما يشهد له موثقة اسحاق بن عمار المروية في الكافي حيث قال قلت لابي الحسن الاول لا تدلسي على من آخذ عنه ديني فقال هذا على ان ابي اخذ بيدي فادخلني الى قبر رسول الله صلى الله عليه واله فقال يا بني ان الله عزوجل قال: انى جاعل في الارض خليفة و ان الله عزوجل اذا قال قولا وفى به^{٥٤} فوجود الانسان الكامل الذى يكون خليفة الله تعالى لا يختص بزمان دور زمان

٥٣ راجع الامامة والولاية ص ١٣-١٩، امام و زهيرى ص ١٨٨، تفسير الميزان: ج ١ ص ١١٥-١٢٢.

٥٤ تفسير نور البليغ ج ١ ص ٤٩ ملاحى الكافي

و قوله تعالى: «و اذا ابتلى ابراهيم ربه بكلمات فاتمهن قال انى جاعلك للناس اماما قال ومن دريتى قال لا ينال عهدى الظالمين - البقرة: ١٢٤» بتقريب ان الامامة في ابراهيم غير النبوة كما يشهد تأخر جعلها عنها فان جمعه اماما بعد الاستلاء بالكلمات ومن ابتلائاته دبح اسماعيل مع انه لم يولد له ولد الا في حال شيخوخته وفي هذا الحال قد مضت من نبوته سنوات متعددة فجعل الامامة بعد جعل النبوة ثم سألها ابراهيم عليه السلام لذريته فاجيب بأن هذا المقام لا يناله الطالبون منهم، فالامامة منزلة يلوغ الانسان الى عاية مقامات الالسانية بحيث يليق بان يكون مقتدى لمن سواه من المخوقين، و يمكن له ان يهديهم بهدايته الايصالية نحو سعادتهم في الدارين. مضاف الى هدايتهم بالهداية الارشادية كما قال العلامة الطباطبائي قدس سره من ان الامام وظيفته هداية الناس في ملكوت اعمالهم بمعنى سوقهم الى الله سبحانه يارشادهم و ايرادهم درجات القرب من الله سبحانه. و انزال كل دى عمل منزله الذى يستدعيه عمله^{٥٥}.

ثم ان سؤال ابراهيم هذا المقام لذريته شاهد على عظمة هذا المقام و جواب الله تعالى عن محرومية بعض ذريته عنه بكونها عهد الله و هو لا ينال الظالمين ايضا شاهد على عظمة تلك المنزلة، كما ان هذا الجواب ظاهر في بقاء هذا المقام في ذريته حيث اخرج من ذريته جميع الظالمين فقط وبقى الباقي تحت الاجابة كما لا يخفى، فالاية تدل على بقاء الامامة في نسله اجمالا كما يؤيده ما جاء في الرواية من أن المراد من قوله تعالى «وجعلها كلمة باقية في عقبه - الزخرف: ٢٨» هو بقاء

الامامة (فى نسل ابراهيم) الى يوم الدين على ما حكى عن المجمع و يؤيده الروايات المتعددة التى وردت فى بقاء الامامة فى نسل الحسين عليه السلام الى يوم القيامة مستشهدا بالآية المذكورة

منها ما عن ابي بصير «قال سألت ابا عبد الله عليه السلام عن قول الله عز وجل. «وجعلها كلمة باقية فى عقبه - الرخوى. ٢٨» قال هي الامامة جعلها الله عز وجل فى عقب الحسين عليه السلام باقية الى يوم القيامة»^{٥٤} ذهب بعض المفسرين الى ان الصمير فى قوله «وجعلها كلمة باقية» راجع الى معنى كلمة التوحيد المستفاد من قوله تعالى: «واد قال ابراهيم لايه وقومه اننى برام مما تعبدون الا الذى فطرنى فانه سيهدين» ولكن قال فى تفسير الميرزا ان التامل فى الروايات يعطى ان بناءها على ارجاع الصمير فى قوله «جعلها» الى الهداية المصهومة من قوله: «سيهدين» وقد تقدم فى تفسير قوله تعالى. «انى جاعلك للناس اماما» ان الامام وظيفته هداية الناس فى ملكوت اعمالهم بمعنى سوقهم الى الله سبحانه بارشادهم و ايرادهم درجات القرب من الله سبحانه و انزال كل دى عمل منزه الذى يستدعيه عمله. و حقيقة الهداية من الله سبحانه و تنسب اليه بالتبع او بالعرض و فعلية الهداية النازلة من الله الى الناس تشمله اولاً ثم تفيض منه الى غيره فله اتم الهداية ولغيره ما هو دونها، وما ذكره ابراهيم عليه السلام فى قوله «فانه سيهدين» هداية مطلقة تقبل الانطباق على اتم مراتب الهداية التى هى حظ الامام منها ففى الامامة وجعلها كلمة باقية فى عقبه جعل

الإمامة كذلك^{٥٧} إلى غير ذلك من الآيات الكريمة
و أما الروايات فمتواترة و هي على طوائف
فمنها ما يدل على أن الأئمة اثنا عشر إلى يوم القيمة
كما عن صحيح مسلم عن النبي صلى الله عليه و آله عن
جابر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه و آله يقول
لا يزال الدين قائماً حتى تقوم الساعة أو يكون عليهم
اثنا عشر خليفة كلهم من قريش، وعن صحيح مسلم
أيضاً عن جابر أيضاً أن هذا الأمر لا ينقضي حتى يمضي
فيهم اثنا عشر خليفة، وعن صحيح مسلم أيضاً عن
عبدالله قال قال رسول الله صلى الله عليه و آله، لا يزال
هذا الأمر في قريش ما بقي من الناس اثنان، وعن مسند
أحمد بن حنبل عن مسروق قال كنا جلوس عند عبدالله
بن مسعود و هو يقرأنا القرآن فقال له رجل يا أبا عبد-
الرحمن هل سألتم رسول الله صلى الله عليه و آله كم
يملك هذه الأمة من خليفة فقال عبدالله ما سألتني عنها
أحد منذ قدمت العراق قبلك ثم قال نعم ولقد سألتنا
رسول الله صلى الله عليه و آله فقال اثنا عشر كعدة
نقيام بني إسرائيل، و رواه ابن حجر في الصواعق و
حسنه، و رواه البحراني بطرق عديدة من العامة والخاصة
(راجع باب العاشر والحادي عشر من غاية المرام).
قال العلامة الحلي قدس سره: والاختبار في ذلك أكثر
من أن تحصي^{٥٨} و كيف كان فالمراد من هذه الروايات
حصراً للإمامة الشرعية في اثني عشر من قريش مادام
الناس لا السلطة الظاهرية، ضرورة حصولها لغير قريش
في أكثر الاوقات فيكون قرينة على أن المراد منها حصراً
الخلفاء الشرعيين في اثني عشر إلى يوم القيامة، كما أن

٥٧. تيسير الميزان، ج ١٨ ص ١١١.

٥٨. راجع دلائل الصدق، ج ٢ ص ٣١٤-٣١٦.

الخبر الاخير دال على انهم خلفاء بالنص لقوله صلى الله عليه وآله كعدة نقيب بني اسرائيل فان نقيبهم خلفاء بالنص لقوله تعالى: «ولقد اخذ الله ميثاق بني اسرائيل وبعثنا منهم اثني عشر نقيباً المائدة: ١٢»^{٥٩} وبالجملة هذه النصوص تدل على عدم خلو الامة الاسلامية عن الامام الى يوم القيامة، و صرح بأنهم اثنا عشر.

و منها ما تدل على انه لا تحلو الارض عن الحجة كما رواه في الكافي عن الحسين بن ابي الملاء قال قلت لابي عبدالله عليه السلام تكون الارض ليس فيها امام؟ قال لا، قلت يكون امامان؟ قال لا الا واحد هما صامت، و عن اسحاق بن عمار عن ابي عبدالله عليه السلام قال: سمعته يقول. ان الارض لا تحلو الا وفيها امام كيما ان زاد المؤمنون شيئاً ردهم وان نقصوا شيئاً اتمه لهم. و عن ابي اسحاق عمي يثق به من اصحاب امير المؤمنين عليه السلام ان امير المؤمنين عليه السلام قال اللهم انك لا تغلي ارضك من حجة لك على خلقك

و عن ابي حمزة عن ابي جعفر عليه السلام قال: قال والله ما ترك الله ارضاً منذ قبض آدم (ع) الا وفيها امام يستدعي به الى الله و هو حجه على عباده ولا تنقي الارض بغير امام حجة لله على عباده.

و عن ابي حمزة ايضا قال: قلت لابي عبدالله عليه السلام اتبقى الارض بغير امام؟ قال: لو بقيت الارض بغير امام لساخت، و عن حمزة بن الطيار قال: سمعت ابا عبدالله عليه السلام يقول لولم يبق في الارض الا اثنان لكان احدهما الحجة، الى غير ذلك من الروايات الكثيرة^{٦٠}.

٥٩. راجع امامت و رهبري: ص ١٦٣-١٦٩.

٦٠. راجع الاصول من الكافي: ج ١ ص ١٧٨.

فهذه الروايات واضحة الدلالة على أن الأرض لا تخلو عن حجة الله على خلقه من لدن خلقه آدم إلى يوم القيامة.

ومنها الروايات الدالة على أن ائمتنا لولاهم لما خلق الخلق كما رواه في غاية المرام عن طرق الخاصة عن جعفر بن محمد عليهما السلام في ضمن حديث أن محمداً وعلياً صلوات الله عليهما كانا نوراً بين يدي الله عز وجل قبل خلق الخلق بألفي عام و أن الملائكة لما رأت ذلك النور رأت له أصلاً قد تشعب منه شعاع لامع فقالت الهنا وسيدنا ما هذا النور فأوحى الله عز وجل إليهم هذا نور من نوري أصله نبوة و فرعه إمامة أما النبوة فلمحمد عدي و رسولي و أما الإمامة فلمعلي حجتى و وليي و لولاهما ما خلقت خلقى.

و منها الراويات الدالة على أن ائمتنا عليهما السلام لولاهم لما عرف الله ولما عبد كما رواه في غاية المرام عن طرق الخاصة عن موسى بن جعفر عليهما السلام في ضمن حديث قال: أن الله تبارك و تعالى خلق نور محمد من نور اخترعه من نور عظمتته و جلاله - إلى أن قال - قسم ذلك النور شطرين فخلق من الشطر الأول محمداً، و من الشطر الآخر على بن أبى طالب و لم يخلق من ذلك النور غيرهما، - إلى أن قال - ثم اقتبس من نور محمد فاطمة ابنته كما اقتبس نور^{٦١} من نوره و اقتبس من نور فاطمة و على الحسن والحسين كإقتباس المصابيح هم خلقوا من الأنوار و انتقلوا من ظهير إلى ظهير و من صلب إلى صلب، و من رحم إلى رحم، في الطبقة العليا، من غير نجاسة بل نقلاً بعد نقل - إلى أن قال - بل أنوار انتقلوا

٦١. و لعل الصحيح نوره فالمراد هو اقتباس نور محمد صلى الله عليه و آله من نور مظنة الله سبحانه و تعالى

من اصحاب الطاهرين الى ارحام المظهرات، لانهم صفوة الصفوة اصطفاهم لنفسه و جعلهم خزان علمه، وبلغوا عنه الى خلقه اقامهم مقام نفسه لانه لا يرى ولا يدرك، ولا تعرف كيفية انيته، فهؤلاء الباطقون المبلغون عنه المتصرفون في امره و نهيهِ، فيهم يظهر قوته و منهم ترى آياته و معجزاته، و بهم و منهم عرف عباده نفسه، و بهم يطاع امره و لولاهم ما عرف الله ولا يدري كيف يعبد الرحمن والله يجري امره كيف يشاء فيما يشاء لا يستل عما يفعل وهم يسألون

و منها الروايات الدالة على ثبوت الامرين المذكورين للائمة عليهم السلام كما رواه في صاية المرام عن علي بن موسى الرضا عليه السلام عن آبائه عن رسول الله صلى الله عليه و آله انه قال: ما خلق الله خلقاً افضل مني ولا اكرم عليه مني قال علي عليه السلام فقلت يا رسول الله فانت افضل ام جبرئيل فقال يا علي ان الله تبارك و تعالي فضل انبيائه المرسلين على ملائكته المقربين وفضلني على جميع النبيين والمرسلين والفضل بعدي لك يا علي و للائمة من بعدك فان الملائكة من خدامنا و خدام محبينا يا علي (الذين يحملون العرش ومن حوله يسبحون بحمد ربهم ويستغفرون للذين آمنوا) بولايتنا يا علي لولا نحن ما خلق الله آدم ولا حوا ولا الجنة ولا النار ولا السماء ولا الارض فكيف لا نكون افضل من الملائكة وقد سبقناهم الى معرفة ربنا، و تسبيحه و تهليله و تقديسه لان اول ما خلق الله عزوجل ارواحنا فانطلقنا بتوحيده و تحميده ثم خلق الملائكة فلما شاهدوا ارواحنا نوراً واحداً استعظموا امرنا فسيبنا لتعلم الملائكة اننا خلق مخلوقون وأنه منزّه عن صفاتنا فسيبنا لتعلم الملائكة تسبيحنا و تزهته عن صفاتنا فلما

شاهدوا عظم شأننا هللنا لتعلم الملائكة ان لا اله الا الله وانا عبيد ولسنا بالهة يجب ان نعبد معه اودونه، فقالوا لا اله الا الله فلما شاهدوا كبر محبتنا كبرنا لتعلم الملائكة ان الله اكبر من ان يمال و انه عظيم المحل فلما شاهدوا ما جعل الله لنا من العزة والقوة قلنا لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم لتعلم الملائكة ان لا حول ولا قوة الا بالله فلما شاهدوا ما انعم الله به علينا و اوجبه لنا من فرض الطاعة قسا الحمد لله لتعلم الملائكة ما يحق لله تعالى ذكره علينا من الحمد على نعمه فقالت الملائكة الحمد لله فبنا اهتدوا الى معرفة توحيد الله تعالى و تسبيحه و تهليله و تعميده و تمجيده - الى ان قال- لما خرج بي الى السماء - الى ان قال- فوديت يا محمد (ان) اوصيائك المكتوبون على ساق العرش فنطرت - و أنا بين يدي ربي جل جلاله - الى ساق العرش فرأيت اثني عشر نورا في كل نور سطر اخضر عليه اسم وصي من اوصيائي أولهم عبي بن ابيطالب و آخرهم مهدي امتي، فقلت يا رب اهؤلاء اوصيائي من بمدي فوديت يا محمد هؤلاء اوليائي و احبائي و اصفيائي و حجتى بمديك على بريتي و هم اوصياؤك و خلفاؤك و خير خلقى بمدي، و عزتي و جلالى لاظهرن بهم ديسى ولاعلين بهم كلمتى ولاظهرن الارض باخرهم من أعدائى ولاملكه مشارق الارض و مغاربها ولا سخرن له الرياح ولاذلن له السحاب الصباب ولارقينه فى الاسباب ولا نصرنه بجندى ولامدنه بملائكتى حتى تملو دعوتى، و يجمع الخلق على توحيدى ثم لا ديمن ملكه ولاداولن الايام بين اوليائي الى يوم القيامة^{٦٢} وغير ذلك من طوائف الاحبار فراجع جوامع الاخبار.

٢- عقيدتنا في عصمة الامام

و نعتقد ان الامام كالنبي يجب ان يكون معصوماً من جميع الردئ والعواض ما ظهر منها وما بطن من سن الطغولية الى الموت عمداً و سهواً، كما يجب ان يكون معصوماً من السهو والخطا والنسيان لان الانمة حفظة الشرع، والقوامون عليه، حالهم في ذلك حال النبي (ص) والدليل الذي اقتضاه ان نعتقد بعصمة الانبياء هو نفسه يقتضيت ان نعتقد بعصمة الانمة بلا فرق.

ليس على الله بمستنكر ان يجمع العالم في واحد(١)

(١) ولا يخفى عليك ان طريقة المصنف لاثبات عصمة الامام احسن طريقة بعد ما عرفت من حقيقة الامامة و شؤونها فان الامام كالنبي الا في تلقى الوحي بعد اختصاصه بالنبي، و منتصي كونه كالنبي هو لزوم عصمته اذ بدونها لا يتمكن الامام من القيام مقام النبي، والعمل بوظائفه من هداية الناس الى المصالح الواقعية و تزكية الناس و تربيتهم على الكمال اللائق بهم، و حفظ الشرع عن التحريف والزيادة والنقصان واقعاً و غير ذلك فالدليل الذي يدل على لزوم وجود الامام هو الذي يدل على لزوم عصمته اذ بدونها لا يتمكن من العمل بوظائفه و يكون وجوده كالعدم.

ولقد افاد و أجاد المحقق اللاهيجي حيث قال

والحق وجوب العصمة لانه كما أن وجود الامام لطف كذلك تكون العصمة لطفًا بل لطفية وجوده لا يتحقق بدون العصمة^١.

وهكذا المحقق القمي قدس سره حيث قال والامام عند الامامية يجب ان يكون معصوماً بالادلة التي مرت في عصمة النبي^٢ و عليه فلا حاجة في اثبات العصمة في الامام الى اطالة الكلام بمثل ما اشار اليه المحقق الطوسي قدس سره، حيث قال في تجريد الاعتقاد: و امتناع التسلسل يوجب عصمته ولانه حافظ للشرع و لوجوب الانكار عيه لو أقدم على المعصية فيصاد امر الطاعة و يفوت المرض من نفسه ولا نحطاه درجته عن اقل العوام^٣.

هذا كله مع الفحص عن الادلة الخاصة الدالة على عصمة الائمة عليهم السلام كحديث الثقلين المتواتر عن النبي صلى الله عليه و آله انه قال و اني تارك فيكم الثقلين كتاب الله و عترتي ما ان تمسكتم بهما لن تضلوا اداء الدال على مصونية الكتاب والمثرة عن الخطاء^٤.

و كيف كان فالكلام في متعلق العصمة ايض واضح بعد ما عرفت من وحدة الدليل في باب النبوة والامامة فكل ما كان النبي معصوماً عنه كذلك يكون الامام معصوماً عنه فالامام معصوم عن الذنوب صغيرة كانت او كبيرة حال الامامة و قبلها و عن السهو والنسيان

١. سرمايه ايمان: ص ١١٤.

٢. راجع اصول الدين ص ٣٧ مشور جيلسون مسجد جامع طهران

٣. شرح تجريد الاعتقاد: ص ٢٤٤ الطبع الجديد.

٤. راجع كتاب حديث الثقلين من مشوراء دار التقريب بمصر الذي من الحديث من يأتي كتاب من كتب العامة.

والخطأ و عن الذمائم الاخلاقية بل المنقصات المنفرة، ولو كانت حلقية (بكسر الخاء و سكون اللام) او نسبية كدناثة الالباء و عهر الاسماء، ولكن العصف قدس سره لم يشر الى المنقصات المنفرة و لعله ارادها ايضاً.

٣- عقيدتنا في صفات الامام و علمه

و نعتقد ان الامام كالنبي يجب ان يكون افضل الناس في صفات الكمال من شجاعة و كرم و عفة و صدق و عدل و من تدبير و عقل و حكمة و خلق.

والدليل في النبي هو نفس الدليل في الامام...
اما علمه فهو يسبق المعارف والاحكام الالهية و جميع المعلومات، من طريق النبي، او الامام من قبله.

واذا استجد شيء لابد ان يعلمه من طريق الالهام بالقوة القدسية التي اودعها الله تعالى فيه فان توجه الى شيء و شاء ان يعلمه على وجهه الحقيقي لا يخطا فيه ولا يشبهه ولا يحتاج في كل ذلك الى البراهين العملية، ولا الى تلقينات المعلمين و ان كان علمه قابلا للريادة والاشتداد ولذا قال صلى الله عليه و اله في دعائه «رب زدني علما».

(اقول): لقد ثبت في الابحاث النفسية ان كل انسان له ساعة او ساعات في حياته قد يعلم فيها بعض الاشياء من طريق الحس، الذي هو فرع من الالهام بسبب ما اودع الله تعالى فيه من قوة على ذلك. و هذه القوة تختلف شدة و ضعفا و زيادة و نقصا في المشرك باختلاف افرادهم. فيطفر ذهن الانسان في تلك الساعة الى المعرفة من دون ان يحتاج الى التفكير و ترتيب المقدمات والبراهين او تلقين المعلمين.

و يجد كل انسان من نفسه ذلك في فرص كثيرة في حياته، و اذا كان الامر كذلك فيجوز ان يبلغ الانسان من قوته الالهامية اعلى الدرجات و اكملها و هذا امر قرره الفلاسفة المتقدمون والمتأخرون. فلذلك نقول هو هو ممكن في حد ذاته ان قوة الالهام عند الامام التي تسمى بالقوة القدسية تبلغ الكمال في اعلى درجاته،

فيكون في صفاء نفسه القدسية على استعداد لتلقي المعلومات، في كل وقت وفي كل حالة، فمتى توجه الى شيء من الاشياء و اراد معرفته استطاع علمه بتلك القوة القدسية الالهامية، بلا توقف ولا ترتيب مقدمات، ولا تلقين معلم، و تنجلي في نفسه المعلومات، كما تنجلي المراثيات في المرأة الصافية لا فطش فيها ولا ايهام.

و يبدو واضحا هذا الامر في تاريخ الائمة عليهم السلام كالنبي محمد صلى الله عليه و آله فابهم لم يتربوا ولم يتعلموا على يد معلم من مبدا طفولتهم الى سن الرشد، حتى القراءة والكتابة، ولم يثبت عن احدهم انه دخل الكتاتيب او تلمذ على يد استاذ في شيء من الاشياء مع مالهم من منزلة علمية لا تجارى.

وما سئلوا عن شيء الا اجابوا عليه في وقته، ولم تمر على السنتهم كلمة (لا ادري)، ولا تاجيل الجواب الى المراجعة او التامل او نحو ذلك، في حين انك لا تجد شخصا مترجما له من فقهاء الاسلام و رواته و عدلانه الا ذكرت في ترجمته تربيته و تلمذه على غيره و اخذه الرواية والعلم على المعروفين و توقفه في بعض المسائل او شكه في كثير من المعلومات كمادة البشر في كل عصر ومصر (١).

(١) يقع البحث في مقامات

الاول: ان مقتضى كون الاسم قائم مقام النبي في جميع شؤونه، لا تنقضي الوحي، هو تخلقه بساحلقة و اتصافه بصفاته اذ بدون ذلك لا يتم الاستحلاف واليابة، و معه لا يتم النطق، و هو نقض لفرض، و مخالف لمقتضى عنايته الاولى و رحيميته و نقض الفرض والمخالف لمقتضى عنايته تعالى لا يقع ولا يصدر منه أصلا كما لا يخفى.

و توضيح ذلك أنه قد مر في باب النوبة ان من اعراض البعثة هو استكمال القوس فاللارم هو أن يكون السى في الصمات اكمل و أفضل من المصوئيس اليهم حتى يتمكن له أن يهديهم و يستكملهم و ينقاد الناس له للتعليم والاستكمال فار كان النبي مبعوث الى

قوم خاص فاللارم هو ان يكون افضل منهم فى ذلك الرمان و ان كان مبموثا الى جميع الناس الى يوم القيمة فاللازم هو ان يكون افضل من جميعهم اذ لولا ذلك لم تيسر الهداية والاستكمال بالنسبة الى جميعهم مع انهم مستعدون لذلك و هو لا يساعد عنايته الاولى و اطلاق رحيميته و نقص لغرضه و هو لا يصدر منه تعالى

فادا ثبت ذلك في النبي لزم ان يكون الامام ايضا افضل الناس في صفات الكمال من شجاعة و كرم و عفة و صدق و عدل و سر تدبير و عقل و حكمة و علم و حلم و خلق لانه قائم مقامه و نائب عنه في جميع الامور والشؤون الا هي تلقى الوحي و هذه النيابة لا تتم الا بالاتصاف المذكور، و لعل اليه اشار المحقق اللاهيجي قدس سره حيث قال لا بد ان يكون الامام في عاية التفرد في استجماع انواع الكمالات والفصائل حتى يطيع و يتقاد له جميع الطلقات من الشرفاء والعلماء بحيث ليس لاحد منهم عار في الاتباع عنه والانقياد له^١

هذا مضافا الى ما في تجريد الاعتقاد و شرحه من ان الامام يحب ان يكون افضل من رعيته لانه اما ان يكون مساويا لهم او ايقص منهم او افضل والثالث هو المطلوب والاول محال لانه مع التساوي يستحيل ترجيحه على غيره بالامامة والثاني ايف محال لان المفصول يقبح عقلا تقديمه على الفضل.

و يدل عليه ايضا قوله تعالى: «افضل يهدي الى الحق احق ان يتبع امن لا يهدي الا ان يهدي فما لكم كيف تحكمون - يونس: ٢٥».

ولذلك قال العلامة قدس سره في نهج الحق اتفق

١. سرماية ايمان: ص ١١٥.

٢ شرح تجريد الاعتقاد ص ٣٦٦ الصغ العدد

الامامية على أن الامام يجب أن يكون افضل من رعيته
و خالف الجمهور فجوزوا تقديم المفصول على الفاضل
و خالوا مقتضى العقل و نص الكتاب^٣

و يشهد لما ذكر ما سمعته عن علي بن موسى الرضا
عليهما السلام في ضمن حديث من «أن الامام واحد دهره
لا يدانيه احد ولا يعادله عالم ولا يوجد منه بدل ولا له
مثل ولا نظير مخصوص بالفضل كله من غير طلب منه له
ولا اكتساب بل اختصاص من المفصل الوهاب .
الحديث^٤

و قال ايضا للامام علامات يكون اعلم الناس و
احكم الناس و اتقى الناس و احلم الناس و اشجع الناس
و اسخي الناس و اعبد الناس و يولد مختونا و يكون
مطهرا و يرى من خلفه كما يرى من بين يديه - الحديث^٥.

الثاني: في كيفية عدم الاسام. ولا يحفى أن
عنهم علم الهى و ليس بمكتسب عن الناس، كما أن
علم النبى كذلك، و توضيح ذلك أن هذا العلم الالهى
قد يصل الى الائمة عليهم السلام، من طريق النبى
صلى الله عليه و آله كتعليمه ما علم لعلى عليه السلام
و هو الحسن و هو الحسين و هو لعلى بن الحسين وهكذا
الى المهدي الحجة بن الحسن عليهم الصلوات والسلام
ثم ان هذا التعميم وقع على انحاء منها: التعليمات
العادية كما قال الرسول الكريم صلى الله عليه و آله و
سمعه على عليه السلام كما سمعه الناس وانما المرق
بينه و بينهم انه عليه السلام اسمعهم واحفظهم و اهدمهم

٣. دلائل الصدى. ج ٢ ص ١٥

٤. الامول من الكافي: ج ١ ص ٢٠١.

٥. نسخة للشيخ الحر العاملى من ٢٦ علا عن الفقه

وأصبطهم

و منها التعليمات الغير العادية مثل ما انتقل الي
على بالاشراق و تنوير الباطن و لعل من ذلك ما في كتب
الفريقين كالكاافي و يبايع المودة من أن امير المؤمنين
عليه السلام قال: رسول الله صلى الله عليه و آله علمني
الف باب و كل باب منها يفتح الف باب فذلك الف الف
باب حتى علمت ما كان وما يكون الى يوم القيامة، و
علمت علم المنايا والالاي و فصل الخطاب^٦.

ولعل ذكر الالف من باب افادة التكثير فلا خصوصية
لثلاث أو مثل ما كتبه على عليه السلام باملاء رسول الله
صلى الله عليه و آله و سمي الجامعة قال الصادق عليه -
السلام: فيها كل حلال و حرام و كل شيء يحتاج الناس
اليه حتى الارش في الغدش^٧ أو مثل ما انتقل اليه من
ميراث الانبياء والوصيين، و سمي بالجفر قال الصادق
عليه السلام: هو وعاء من ادم، فيه علم النبيين والوصيين
و علم العلماء الذين مضوا من بني اسرائيل^٨ و فيه
زبور داود و توراة موسى، و انجيل عيسى، و مصحف
ابراهيم^٩ وفي رواية اخرى «ان لله علماً لا يعلمه أحد
غيره و علماً قد علمه ملائكته و رسله، فتعز تعلمه»^{١٠}

وقد يصل العلم الالهي الى الامام من طرق اخر
كمصحف فاطمة و هو الذي اخرها به جبرئيل فاملته
فاطمة سلام الله عليها لعل عليه السلام و كتبه بيده
المباركة^{١١} قال الصادق عليه السلام: مصحف فيه مثل

٦ يبايع المودة ج ١ ص ٧٥ و نحوه في الكافي ج ١ ص ٢٣٩

٧ و ٨. الأصول من الكافي: ج ١ ص ٢٣٩.

٩. الأصول من الكافي: ج ١ ص ٢٤٥

١٠. بصائر الدرجات: ص ١١٥.

١١. بصائر الدرجات ص ١٥٤

قرآنكم هذا ثلاث مرات والله ما فيه من قرآنكم حرف واحد^{١٢} قال الصادق عليه السلام ايضا: «ليس من ملك يملك (الارض) الا وهو مكتوب فيه باسمه و اسم ابيه وما وجدت لولد الحسن فيه شيئا»^{١٣} وكتحديث الملائكة وقد ورد في روايات متعددة ان الائمة محدثون كما قال ابو الحسن عليه السلام: الائمة علماء صادقون مفهمون محدثون^{١٤}.

وكالهامات واقعية الهية. قال الحارث بن المعيرة قنت لابي عبدالله عليه السلام: اخبرني عن علم عالمكم قال: وراثة من رسول الله صلى الله عليه وآله، ومن على عليه السلام قال: قلت. انا نتحدث انه يقذف في قلوبكم وينكت في اذانكم قال: او ذلك^{١٥} وكجعلهم مشرفين على الامور كما ورد في الروايات المتعددة ان الامام اذا شاء ان يعلم علم^{١٦} او ان الامام يرى من خلقه كما يرى من بين يديه و غير ذلك و كيف كان فلا يخفى عليك انه لا وجه لعدم ذكر النوع الاخير في كلام المصنف.

الثالث: في مقدار علم الائمة عليهم السلام، و اتى لنا بهذا مع ان الائمة فاقوا فيه الاولين والآخرين بعد رسول الله صلى الله عليه وآله و بلغوا فيه الى حد لا يحتاج احد الى شيء من امور دينه و دنياه و سعادته و اخرفته الا كان علمه عندهم و لهم الجواب، وهم الدعاة الى سبيل الخير والسعادة الواقعية. وقد ارشدوا الناس طيلة حياتهم الى الحياة الطيبة، ولم يعطلوا في قتال

١٢. الاصول من الكافي: ج ١ ص ٢٣٩.

١٣. الاصول من الكافي: ج ١ ص ٢٤٢.

١٤. الاصول من الكافي: ج ١ ص ٢٢٠-٢٢١.

١٥. الاصول من الكافي: ج ١ ص ٢٤٤.

١٦. الاصول من الكافي: ج ١ ص ٢٥٨.

سؤال ولو لم يكن من الامور الدينية، كما يشهد لسلك
الامثلة المختلفة التي جاءت اليهم من الموافقين و
المخالفين والملاحدين فاجابوها بامتن الجواب واحسنه.
ولهم الاشراف على الامور حتى النيات والاعمال،
وعلى ما وقع، وعلى ما يقع، وعلى منطلق الطيور، و
على ما يحتاج اليه الجن وغيرهم ولا بد ان اقول كيف
اقول وصمكم و ثدثكم انتمى الابرار. مع ما فى لسانى
الكال من اللكنة وما فى ذهنى الفاتر من القصور، بل
الاحسن ان اكتفى بما قمتم انتم فى وصفكم (كلامكم نور
وامركم رشد، و وصيتكم التقوى وفعلكم الخير وعاداتكم
الاحسان و سحيتكم الكرم وشانكم الحق والصدق والرفق
وقولكم حكم و حتم ورايكم علم و حلم و حزم. ان ذكر
الخير كنتم اوله و اصله، و فرعه و ممدنه و ماويه و
منتهاه بأبى انتم و امى و نسمى كيف اصفا حسن ثنائكم
و احصى جميل بلانكم، و بكم اخرجنا الله من الدل و
فرج عنا غمرات الكروب وامقدنا من شفاجر الهلكات
ومن النار، بأبى انتم و امى و نسمى بموالاتكم عمننا الله
معالم ديننا و اصلح ما كان فسد من دنيانا و بموالاتكم
تمت الكلمة و عظمت النعمة و انتلفت الفرقة و
بموالاتكم تقبل الطاعة المفترضة ولكم المودة الواجبة
والدرجات الرفيعة والمقام المحمود والمكان المعلوم
عند الله والجاه العظيم والشان الكبير والشفاعة
المقبولة)^{١٧}

واليك بعض الاحاديث الدالة على مقدار علومهم
وفخامتها و ان كان الامر واضحا كالنار على المنار
عن هشام بن الحكم عن ابي عبد الله عليه السلام فى
حديث قال: ان الله لا يجعل حجة فى ارضه يسأل عن

شيء فيقول لا ادري^{١٨}.

وعن سيف التمار قال كنا مع ابي عبد الله عليه السلام جماعة من الشيعة في الحجر فقال عليا عين والتفتنا يمنة ويسرة فلم نر احدا فقلنا ليس عليا عين فقال: ورب الكعبة ورب ابييه ثلاث مرات لو كنت بين موسى والخضر لاحبتهما اني اعلم مسهما ولانبئتهما بما ليس في ايديهما، لان موسى واحضر عليهما السلام اعطيا علم ما كان ولم يعطيا علم ما يكون وما هو كائن حتى تقوم الساعة وقد ورثناه من رسول الله صلى الله عليه وآله ورثة^{١٩}.

وعن ابي حمزة قال سمعت ابا جعفر عليه السلام يقول: لا والله لا يكون عالم جاهلا ابدا، عالما بشيء جاهلا بشيء ثم قال الله اجل و اعر و اكرم من ان يفرض طاعة عبد يحجب عنه علم سمائه و ارضه، ثم قال: لا يحجب ذلك عنه^{٢٠}.

وعن الرضا عليه السلام في حديث: ان الامام مؤيد بروح القدس و بينه و بين الله عمود من نور يرى فيه اعمال العباد و كلما احتاج اليه لدلالة اطلع عليها، الحديث^{٢١}.

وعن ابي عبد الله عليه السلام قال اني لا اعلم ما في السماوات وما في الارض و اعلم ما في الجنة، و اعلم ما في النار و اعلم ما كان وما يكون، قال: ثم مكث هنيئة فرأى ان ذلك كبر على من سمعه منه، فقال: علمت ذلك من كتاب الله عز وجل ان الله يقول: فيه تبيان كل

١٨. التنبيه: ص ٣٢ نقلا عن الكافي.

١٩. الاصول من الكافي: ج ١ ص ٢٤٠-٢٤١.

٢٠. الاصول من الكافي: ج ١ ص ٢٤٢.

٢١. التنبيه: ص ٤٢ نقلا عن عيون الاخبار.

شيء^{٢٢}.

وقد قال مولينا امير المؤمنين عليه السلام «اما والله لقد تقمصها فلان و انه ليعلم ان محلي منها محل القطب من الرحا ينحدر على السيل ولا يرقى الى الطير» الحديث^{٢٣}.

و قال أيضا «ايها الناس سلوني قبل ان تفقدوني فلانا بطرق السماء اعلم منى بطرق الارض»^{٢٤}.

و قال ايضا «والله لو شئت ان احبر كل رجل منكم بمخرجيه ومولجه و جميع شأنه لفعلت ولكن احبب ان تكفروا في رسول الله صلى الله عليه و اله الا و اني مفضيه الى الحاصة من يؤمر ذلك منه والذي بعثه بالحق واصطفاه على الخلق ما انطق الا صادق وقد عهد الي بذلك كله و بمهلك من يهلك و منجي من يتجو و مال هذا الامر وما ابقى شيئا يمر على راسي الا افرغه في اذني و اقصي به الى» الحديث^{٢٥}. و غير ذلك من الاخبار والروايات في ذلك متواترة و حيث كان صدورها عن المعصومين قطعيا صار موجبا لحصول اليقين بمفادها كما لا يخفى.

قال العلامة الطباطبائي - قدس سره: «ان الامام وقف على حقايق العالم كيف ما كان باذنه تعالى سواء كانت محسوسة او غير محسوسة كالموجودات السماوية والحوادث الماضية والوقايع الاتية وتدل على ذلك الروايات المتواترات العصبوطة في الكافي و بصائر الدرجات و بحار الانوار وغيرها»^{٢٦}.

٢٢ الاصول من الكافي ج ١ ص ٢٦١

٢٣ نهج البلاغة الحطية ٣ ص ٤٨ لصحى صالح

٢٤ نهج البلاغة الحطية ١٨٩ ص ٣٨٥ لصحى صالح

٢٥ نهج البلاغة الحطية ١٧٥ لصحى صالح

٢٦ بحنى كونه دربار علم امام ص ٣٤

الرابع: ان ما اشار اليه المصنف في قوله من ان الحدس الذي ربما يتفق في الانسان عايته هو الالهام على ما قرره الفلاسفة المتقدمون لعله اشارة الى ما قرره صدر المتألهين في الاسفار في معنى الحدس والذكاء حيث قال و منها الحدس ولا شك في ان الفكر لا يتم الا بوجودان شيء متوسط بين طرفي المجسول لتصير النسبة المجسولة معلومة وكذا ما يجري مجراه في باب الحدود للتصور لما تقرر ان الحد والبرهان متشاركان في الاطراف والحدود، والنفس حال كونها جاهلة كانها واقعة في ظلمة ظلماء فلا يد من قائد يقودها او روزنة يضيء لها موضع قدمها و ذلك الموضع هو الحد المتوسط بين الطرفين و تلك الروزنة هو الحدس بذلك دفعة فاستعداد النفس لوجدان ذلك المتوسط بالحدس هو الحدس ومنها الذكاء وهو شدة هذا الحدس و كماله و بلوغه و عايته القصوى هو القوة القدسية التي وقع في وصفها قوله تعالى . «يكاد يزيتها يضيء ولولم تمسسه نار» وذلك لان الذكاء هو الامضاء في الامور و سرعة القطع بالحق واصله من ذكت النار و ذكي الذبح و شاة مذكاة اي يدرك ذبحها بعدة السكين^{٢٧} ولا يخفى عليك ان انواع الالهام لا تنحصر في الحدس والذكاء لا مكان الافاضات بدون ذلك كما اشرنا اليه و كيف كان فما ذكر يظهر ان علومهم لا تنحصر في العلوم العادية كما ذهب اليه الجمهور من علماء العامة بل لهم ما للرسول صلى الله عليه و آله من العلوم الالهية بأنواعها كما يقضيه قيامهم مقام النبي في الاتيان بوظائفه لان ذلك لا يتحقق من دون العلم الالهي كما لا يخفى

الخامس: في الميز بين علومهم والعلوم البشرى ولا يحفى عليك ان العلوم البشرى منقسمة الى البديهيات والنظريات والانسان من لدن وجوده اراد كشف المجهولات بالتفكير و ترتيب المقدمات وفي هذا السبيل كثيرا ما كان يخطأ ولذا وضع علم الميزان ليمنعه عن ذلك، ومعه لا يعصمه، و ان افاده لخطائه في تطبيق علم الميزان على محاوراته و عليه فالعلوم النظرية مكتسبة من البديهيات بترتيب المقدمات و ترتيب المقدمات يحتاج الى التعلم والتعليمات و حيث ان أحاد الانسان، في التفكير و ترتيب المقدمات ليسوا بمساوين يؤدي التفكير في جملة من المسائل الى الاختلاف في النتائج في كشف الحقائق ولم يتمكنوا من الاتفاق فيها اذ ربما يكون الترتيب بنظر واحد تاما و بنظر آخر ناقصا، و لذا يكون النتيجة عند واحد واضحة، و عند اخر غير واضحة. بحيث يمكن عنده تحديد النظر و يحتمل خلافه كما ليسوا عند اظهار النظر على السواء اذ ربما اظهر واحد نظره في مجهول بأن الامر كذا او كذا قطعاً، و اظهر ثان بأن الامر كذا و كذا من دون التاكيد بالقطع، و اظهر آخر بان الظاهر انه كذا، و رابع بأنه محتمل، و خامس بأنه مشكل، فيما اذا لا يؤدي نظره الى شيء، و عليه فيكون باب التأمل والاشكال و تجديد النظر في كثير من المعلومات منفتحا هذا مضافا الى مجهولات كثيرة تكون كشفها خارجا عن حيلة قدرة علم الانسان ولذا اعترف الاعاظم من العلماء بالقصور عن حل جميع المجهولات، وان ظفروا بالاصول والضوابط المتعددة الصحيحة من المقدمات البديهية كما لا يخفى، و كيف كان فهذه هي العلوم الاكتسابية التي لا يمكن لاحد ان يرثها من ابيه او آخر من دون تحمل المشاق في

تحصيلها.

وفى قبالتها علوم الهية أفاصها الله تعالى الى
اسبائه و اوليائه و هذه العلوم الالهية لا تحتاج الى
الاكتساب و ترتيب المقدمات للوصول الى المجهولات
النظرية بل نور يقذفه الله فى قلب من يشاء من عباده
و معه يرى حقيقة كل شيء ولا تحجب عنه، ولا يحتاج
انتقاله من نبي الى نبي او من ولى الى ولى الى
مؤنة بل يستقل اليه بالاشراق و تنوير الباطن فى لحظة.
ولذا صار بعصر الانبياء او الائمة عليهم الصدوات
والسلام نبي و اماما فى حال الصباوة من دون حاجة الى
مضى زمان.

ثم ان العلوم الالهية لا اختلاف فيها بل كلها
واضحة، ولا يكون فيها اجلى و اوضح، ولذا لم يسمع
من نبي ما تعارف بيننا من الاوضح والاطهر او الظاهر
فصلا عن لا ادري ولا اعلم، والعلوم الالهية كلها حاضرة
عندهم ولذا لم يقل احد منهم فى مقام الجواب عن مسألة،
المسألة تحتاج الى المراجعة او التأمل، او نحو ذلك،
بل كانوا داعين للناس الى الاسئلة و اجابوا عنها من
دون احالة الى المطالعة او التأجيل

ولا يعترض على العلوم الالهية ما يحتاج معه الى
تجديد النظر بل هى على ما هى عليها من القوة والظهور نعم
تصير اجلى بمرور الازمنة والدهور للسامعين.

ولا ينافى ذلك النسخ فى الشرايع أو شريعتنا، لان
معنى النسخ ليس الا ارتفاع أمد الحكم النافع بحيث لا
اعتبار به بعد ارتفاع أمده و ليس فيه ما يكشف عن عدم
صحة الحكم فى وقته و زمانه بل كل منسوخ حكم صحيح
متين فى زمانه، ولذا يصدق كل نبي ما نزل على نبي آخر
ولا يكذبه.

و مما ذكر يظهر أن العلوم الالهية حيث لا تحتاج الى ترتيب المقدمات، لا يكون فيها الاختلاف و لذا لا يكون الانبياء والائمة عليهم الصلوات والسلام مختلفين في امر من الامور، بل كلهم محبرون عن الحقايق الواحدة، و ان كانت كلماتهم للناس بحسب اختلاف استعدادهم و تفاوت الظروف مختلفة.

٤- عقيدتنا في طاعة الائمة

و نعتقد ان الائمة هم اولو الامر الذين امر الله تعالى بطاعتهم، و اسمهم الشهداء على الناس، و انهم ابواب الله و السبيل اليه، و الادلاء عليه، و انهم عبيده علمه و تراجمة وحيه و اركان توحيده و خزان معرفته و لذا كانوا اماما لاهل الارض، كما ان النجوم امان لاهل السماء (على حد تعبيره صلى الله عليه و آله). و كذلك على حد قوله ايضا- ان مثلهم في هذه الامة كمفوية نوح من ركبها نجا و من تخلف عنها فرق و هو و انهم حسما جاء في الكتاب المجيد (عباد الله المكرمون الذين لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون) و انهم تدن اذهب الله عنهم الرجس و طهرهم تطهيرا.

بل يعتمد ان امرهم امر الله تعالى، و نبيهم نبيه، و طاعتهم طاعته، و معصيتهم معصيته، و وليهم وليه، و عدوهم عدوه ولا يجوز الرد عليهم، و الراد عليهم، كالراد على الرسول، و الراد على الرسول كالراد على الله تعالى فيجب التسليم لهم، و الانقياد لامرهم و الاخذ بقولهم.

ولابد نعتقد ان الاحكام الشرعية الالهية لا تستقى الا من نعيم مانهم ولا يصح احداها الا منهم ولا تفرغ دمة المكلف بالرجوع الي غيرهم، ولا يطمئن بينه و بين الله الي انه قداي ما عليه من التكليف المفروضة الا من طريقهم. اسم كسفية نوح من ركبها نجا و من تخلف عنها غرق في هذا البحر المائج الزاهر بامواج الشبه والضلالات والادعاءات والمآزعات.

* * *

ولا يهنا من بحث الامامة في هذه العصور البات انهم هم الغلفاء الشرعيون، و اهل السلطة الالهية، فان ذلك امر مضى في دمه

التاريخ، وليس في إثباته ما يعيد دورة الزمن من جديد أو يعيد الحقوق المسلوقة إلى أهلها.

و أما الذي يهمنا منه ما ذكرنا من لزوم الرجوع إليهم، فسي الأخذ بأحكام الله الشرعية و تعصيل ما جاء به الرسول الأكرم على الوجه الصحيح السلي جاء به. و إن في أخذ الأحكام من الرواة والمجتهدين الذين لا يستقون من نصير ماثم ولا يستضيئون بنورهم ابتعاداً عن محجة الصواب في الدين ولا يطمئن المكلف من فراغ دمه من التكاليف المفروضة عليه من الله تعالى لأنه مع فرض وجود الاختلاف في الآراء بين الطوائف والسحل فيما يتعلق بالأحكام الشرعية اختلافاً لا يرجي معه الوفاق، لا يبقى للمكلف مجال أن يتخير ويرجع إلى أي مذهب شاء و رأى اختار، بل لا بد له أن يفحص و يبحث حتى تحصل له العجة الفاطمة بينه و بين الله تعالى على تعيين مذهب خاص يتيقن أنه يتوصل به إلى أحكام الله و تعرف به دمه من التكاليف المفروضة فإنه كما يقطع بوجود أحكام مفروضة عليه يجب أن يقطع بفراغ دمه منها، فإن الاشتغال اليقيني يستدعي الفراغ اليقيني.

والدليل القطعي دال على وجوب الرجوع إلى آل البيت، وأهم المرجع الأصلي بعد النبي لأحكام الله العزلة، وعلى الأقل قوله عليه الفصل التحيات: «أني قد تركت فيكم ما إن تمسكتم به لن تضلوا بعدي أبداً الثقلين أحدهما أكبر من الآخر كتاب الله حبل ممدود من السماء إلى الأرض، و عترتي أهل بيتي إلا و أنا لن يفترقا حتى يردا على الحوض». وهذا الحديث أنعمت الرواية عليه من طرق أهل السنة والشيعة فدقق النظر في هذا الحديث الجليل تجد ما يقنعك و يدهشك في مباه و معناه فما أبعد المرمى في قوله: (إن تمسكتم به لن تضلوا بعدي أبداً) والذي تركه فينا هما الثقلان معا إذ جعلهما كأم واحد ولم يكتف بالتمسك بواحد منهما فقط فبهما معا لن تضل بعده أبداً. وما أوضح المعنى في قوله: «لن يفترقا حتى يردا على الحوض» فلا يجد الهداية أبداً من فرق بينهما ولم يتمسك بهما معا فلذلك كانوا «سفينة النجاة» و «أماناً لأهل الأرض» ومن تغلب عنهم غرق في اللجج الصلال، ولم يأمن من الهلاك. و تفسير ذلك بحسبهم فقط من دون الأخذ بأقوالهم واتباع طريقهم، هروب من الحق لا يدعى إليه إلا التعصب والغفلة عن المنهج الصحيح في تفسير الكلام العربي الصين(١).

(١) ولا يأس يذكر امور.

الاول: ان الائمة عليهم السلام هم اولوا الامر الذين يكون طاعتهم مطلق مفروضة و ذلك واضح بعد ما مر مر كونهم قائمين مقام النبي صلى الله عليه و آله في جميع شؤونه و منها الولاية والحكومة على المسلمين و يشهد له مصفا الى الروايات المتواترة قوله تبارك و تعالى: يا ايها الذين آمنوا اطيعوا الله و اطيعوا الرسول و اولي الامر منكم النساء: ٥٩ و لا تشمل الية المشاركة غيرهم من الولاة و الخلفاء لاختصاص الطاعة المطلقة بالله تعالى و المعصومين من الرسول و الائمة الكرمين، و الا لزم الامر بالطاعة عن الفاسقين و هو قبيح فالاية حيث تدل على الطاعة المطلقة لله و للرسول و اولي الامر بسياق واحد، تدل على ان المراد من الموصوع و هو اولوا الامر هم المعصومون كما فسرت الية بهم في الروايات الكثيرة.

منها ما ورد من ان جابر بن عبد الله الانصاري سأل رسول الله صلى الله عليه و آله فمن اولوا الامر الذين قرن الله طاعتهم بطاعتك؟ و قال (ص) هم خلفائي يا جابر، وائمة المسلمين من بعدي، اولهم علي بن ابي طالب ثم الحسن ثم الحسين ثم علي بن الحسين ثم محمد بن علي المعروف في الثوراة بالباقر ستدرکه يا جابر، فادا لقيته فاقرأه مني السلام، ثم الصادق جعفر بن محمد ثم موسى بن جعفر ثم علي بن موسى ثم محمد بن علي ثم علي بن محمد ثم الحسن بن علي ثم سمعي و كسي حجة الله في ارضه و بقيته في عباده ابن الحسن بن علي، ذاك الذي يفتح الله - تعالى ذكره - على يديه مشارق الارض و مغاربها، ذاك الذي يغيب عن شيعته و اوليائه غيبة لا

يشت فيها على القول بهامته الا من امتحن الله قلبه للايمان قال جابر فقلت له يا رسول الله فهل يقع لشيعته الانتماع به في عيسته؟ فقال صلى الله عليه و الله اى والذى بعشى بالنبوة انهم يستصيئون بمره و يستفون بولايته في غيسته كاستفان الناس بالشعر و ان تجلاها سحاب يا جابر هذا من مكنون سر الله و محزون علمه فاكتمه الا عن اهله^١.

و منها ما ورد في امالى الشيخ قدس سره من ان ابا محمد الحسرى على عليهما السلام خطب الناس بعد البيعة له بالامر. فقال نحن حرب الله الغالبون و عثرة رسوله الاقربون. و اهل بيته الطيبون الطاهرون. و احد الثقلين الذين حلهم رسول الله في امته - الى ان قال - فاطيعونا فان طاعتنا مفروضة اد كانت طاعة الله عز وجل مقرونة. قال الله عز وجل «يا ايها الذين امنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول و اولى الامر منكم» الحديث^٢.

و منها ما رواه في الكافي عن الحسين بن ابي العلا قال ذكرت الى ابي عبد الله عليه السلام قولنا في الاوصياء و ان طاعتهم مفروضة قال فقال نعم هم الذين قال الله عز وجل اطيعوا الله و اطيعوا الرسول و اولى الامر منكم و هم الذين قال الله عز وجل «انما وليكم الله و رسوله و الذين امنوا - الآية»^٣.

و منها ما رواه في الكافي ايضا عن ابي جعفر عليه السلام. «ايانا عنى خاصة امر جميع المؤمنين الى

١ عتبة الرام لمقصد الاول. الباب التاسع و الخمسون من ٢٦٧ ج ثامن الطبع القديم.

٢ عتبة الرام لمقصد الاول. الباب التاسع و الخمسون من ٢٦٧ ج الثالث عشر.

٣ عتبة الرام لمقصد الاول. الباب التاسع و الخمسون من ٢٦٥ ج الثاني.

يوم القيامة بطاعتنا»^٤

و إلى غير ذلك من الروايات المروية في الأبواب المختلفة التي تدل على أن المراد من أولى الأمر هم الأئمة المعصومون عليهم السلام، و على أن طاعتهم مفروضة، و هو كما عرفت مطابق للاعتبار ادالسيق يفيد الاطاعة المطلقة، و هي لا معنى لها الا في المعصومين و لعله لذلك قال في دلائل الصدق بعد نقل الديعة المباركة لا يمكن ان يشمل سائر الحنفاء سواء اراد بهم خصوص الاربعة أم الاعم مسهم و من معاوية و يزيد والوليد و اشباههم لدلالة الآية على عصمة أولى الامر، و هؤلاء ليسوا كذلك فيتعين ان يراد بأولى الامر علي و اباؤه الاطهار، لاستفاء العصمة عن غيرهم بالضرورة والاجماع^٥.

و قال المحقق اللاهيجي ان المراد من أولى الامر لا يكون الا المعصومين لان تفويض امور المسلمين الى غيرهم ترك لطف و هو قبيح^٦. ومن ذلك يظهر وجه اختصاص أولى الامر بالأئمة الذي اشار اليه المصنف بقوله «و نعتقد ان الأئمة هم اولوا الامر الذين امر الله تعالى بطاعتهم»

ثم لا يخفى عليك ان المعز الراري بعد اعتراجه بدلالة الآية على عصمة الرسول و أولى الامر حمل أولى الامر على الاجماع، و قال حمله عليه أولى، لانه أدخل الرسول و أولى الامر في لفظ واحد و هو قوله «اطيعوا الله و اطيعوا الرسول و أولى الامر منكم» فكان حمل

٤. الاصول من الكافي: ج ١ ص ٢٢٦.

٥. دلائل الصدق: ج ٢ ص ١٩٢.

٦. سرمايه ايمان، ص ١٢٤

اولى الامر الذي هو مقرون الرسول على المعصوم اولى من حمله على العاجز والفاقد الحج.

و فيه ان ذلك الحمل ردى لانه خلاف الظاهر من الكلمة، اد لا منامية بين اولى الامر والاجماع هذا مصافاً الى ان الاجماع على فرض وجوده، و تحقق شرائطه حجة بما انه كاشف عن الحكم الشرعي، و ليس لنفس المجمعين حق الامر والولاية، هذا بخلاف اولى الامر والرسول، فان لهم حق الامر والحكم بين الناس، وهذه الاطاعة غير طاعة الله ولذا كرر الاطاعة فيهم ولم يكتب بذكرها في الله تعالى و قال «اطيعوا الله و اطيعوا الرسول و اولى الامر منكم» هذا مع تفسير الاية في النصوص بالاحاد من الامة وهم الائمة عليهم السلام كما عرفت الاشارة الى بعض هذه النصوص فتفسيرها بالاجماع خلاف النصوص المستفيضة الصحيحة ايضاً كما لا يخفى.

والاضعف مما ذكر ما حكى عن صاحب المنار من ان المراد من اولى الامر اجماع اهل الحل و العقد من المؤمنين، اذا اجتمعوا على امر من مصالح الامة، لما عرفت من أن حمله على اجماع الامة خلاف الظاهر و خلاف النصوص فضلاً عن حمله على جماعة من الامة كأهل الحل و العقد هذا^٧

و أما شموله بالنسبة الى الفقهاء ففيه تفصيل فان اريد به شموله اصالة فقد مر وجه اختصاصه بالمعصومين، فلا يشمل غيرهم

و ان اريد به شموله لهم تبعاً للائمة المعصومين عليهم السلام لانهم يكتون في طول الائمة بعد كون مشروعية ولايتهم بنيابتهم عنهم، فلا يبعد صحته اد

ولايتهم من شؤون ولاية الأئمة ولعل اليه يشير ما روى عن الصادق عليه السلام من أن المراد من أولى الأمر بالأصالة علي بن أبي طالب وغيره بالتبع^٨ و عليه فاطمة الفقهاء واجبة لأنها ترجع الى طاعة أولى الأمر باعتبار كونهم منصوبين عنهم

اللهم الا ان يقال من المحتمل ان يكون الحصر في الاحبار المشار اليها حصرا اضافيا بالنسبة الى حكم الجور المتصدين للحكومة في اعصار الأئمة عليهم السلام فأرادوا عليهم السلام بيان ان الحق لهم، و ان هؤلاء المتصدين ليسوا اهلا لهذا الامر، والا فولاية الامر اذا كانت عن حق، بان كانت بحصول الأئمة عليهم السلام اياها لشخص أو عوان فهو من قبيل تعليق الحكم على الوصف المشعر بالعلية، و دوران الحكم مداره، فمعة وجوب الطاعة له هي كونه صاحب الامر، و ان له حق الامر شرعا، ولا محالة لا يشمل صورة أمره بمعصية الله اذ ليس له حق الامر بالمعصية.

وبالجملة فاطاعته واجبة في حدود ولايته المشروعة ولا يطلق صاحب الامر الا على من ثبت له حق الامر والحكم شرعا، كما لا يطلق صاحب الدار الا على من ملكها شرعا، دون من تسلط عليها عصب^٩ و عليه فلا مانع من شمول الآية للفقهاء عرضا ولكنه ينافيه الاحبار كقول امير المؤمنين عليه السلام^{١٠} و انما امر بطاعة أولى الأمر لانهم معصومون مطهرون لا يأمرؤن بمعصيته، اذ التعليل يخص ذلك بالمعصومين فتدبر جيدا

الثاني: ان الأئمة عليهم السلام هم الشهداء على

٨. أحقاق الحق: ج ٣ ص ٢٢٤.

٩ ولاية الفقيه ج ١ ص ٦٦

الناس و ذلك واصح بعد ما عرفت من محدودة علمهم لان العلم بما كان و ما هو كائن الى يوم القيمة يستلزم العلم باعمال الناس هذا مصاف الى شهادة الروايات على عرض الاعمال على رسول الله صلى الله عليه و اله و الائمة المعصومين عليهم السلام في ديل قوله تعالى . «وقل اعملوا فسيرى الله عملكم ورسوله و المؤمنون - التوبة: ١٠٥» و عليه فيمكن لهم اقامة الشهادة على الناس يوم القيامة و هذا امر دل عليه الكتاب حيث قال عزوجل: «وكذلك جعلناكم امة وسطا لتكونوا شهداء على الناس و يكون الرسول عليكم شهيدا - البقرة ١٤٣» لان الخطاب الى الامة باعتبار بعضهم ممن يكون صالحا لوصف الوسطية المطلقة لاجميعهم لوضوح عدم كونهم في الاعتدال فضلا عن الاعتدال المصنق الواقعي فالمراد منها هو الحواص و هم الائمة عليهم السلام الذين كانوا معصومين عن الافراط و التفريط و خطاب الامة باعتبار بعضها امر شايع كقوله تعالى مخاطب لبني اسرائيل . «وجعلكم ملوكا - المائدة: ٢٥» مع ان الملك في كل عصر لا يكون الا واحدا و لذلك قال الامام الملاعي قدس سره: فهذه الصفات انما تكون باعتبار البعض . و الموجه اليه الخطاب هو ذلك البعض ، وقد روى في اصول الكافي باسناد صحيحة عن ابي جعفر و عن ابي عبد الله عليهم السلام «نحن الامة الوسط و نحن شهداء الله على خلقه» و عن الحسنائي في شواهد التنزيل عن سليم الهلالي عن علي (ع): «نحن الذين قال الله «وجعلناكم امة وسطا» و عن العياشي عن اس ابي عمير الزبيرى عن ابي عبد الله عليه السلام في هذه الاية «أفترى ان من لا تجوز شهادته في الدنيا على صاع من تمر يطلب الله شهادته يوم القيامة و يقبلها منه بحضرة

جميع الامم الماضية كلا لم يعزل الله مثل هذا من خلقه»^١
فهذا المقام مقام رفيع مخصوص بهم ومقتضاه هو
اشرافهم على الناس و أعمالهم و نياهم بحيث يسرهم
اذا كانوا على خير و يحزنهم اذا كانوا على معصية كما
دلت عليه النصوص.

هذا مضافا الى دلالة الاية الشريفة على أن هؤلاء
الشهداء موجودون بين الناس و الشهادة على الناس
لا تمكن بدون الحصول. كما دل عليه ما رواه في الكافي
عن ابي عبد الله عليه السلام في قول الله عز وجل «فكيف
اذا جئنا من كل امة بشهيد و جئناك على هؤلاء
شهداء» قال. نزلت في امة محمد صلى الله عليه و آله
خاصة. في كل قرن منهم امام منا شاهد عليهم و محمد
صلى الله عليه و آله شاهد عليا^٢

وهي نهاية البحث نقول ان شهادتهم على الجميع
تعكس عن علو شأنهم و مقامهم بالنسبة الى الجميع و
عن طهارتهم و عصمتهم والا فلم تقبل شهادتهم كذلك
ولعل اليه يشير ما روى عن مولينا امير المؤمنين صلوات
الله عليه انه قال - «ان الله تبارك و تعالى طهرنا و
عصمنا وجعلنا شهداء على خلقه، و حجته في أرضه،
و جعلنا مع القرآن و جعل القرآن معنا، لا نفارقه ولا
يفارقنا»^٣ و بقية الكلام في محله^٤

الثالث: انهم ابواب الله و السبيل اليه و الادلاء عليه
لانهم قائمون مقام النبي صلى الله عليه و آله فكما أن

١٥. راجع تفسير آلاء الرحمن من ١٣٣، نصير نور التعليل ج ١ من ١١٣

١١. الأصول من الكافي: ج ١ من ١٩٥.

١٢. الأصول من الكافي: ج ١ من ١٩٩.

١٣. راجع الإمامة و الولاية من ١٨٤

التمبذ والسلوك بدون معرفة النبي ضلالة و تحير، كذلك الجهد والسعي في العبادة بدون معرفة الامام الذي يقوم مقامه في جميع شؤونه عدا تلقي الوحي والروايات في هذا المعنى كثيرة جداً

منها ما رواه في الكافي بسند صحيح عن أبي جعفر عليه السلام يقول: «كل من دان الله عزوجل بعبادة يجهد فيها نفسه ولا امام من الله قسميه غير مقبول، و هو ضال متحير والله شانيء لاعماله»^{١٤}

و منها ما رواه فيه ايضاً عن امير المؤمنين عليه السلام في ضمن حديث «ان الله تبارك و تعالى لو شاء لعرف العباد نفسه ولكن جعلنا ابوابه و صراطه وسبيله والوجه الذي يؤتى منه فمن عدل عن ولايتنا او فصل علينا غيرنا فاسهم عن الصراط لماكبون» الحديث^{١٥}

و تشهد لهذا المعنى الروايات الكثيرة التي عثرت عن علي و اولاده المعصومين بالصراط المستقيم او المروءة الوثقى منها ما رواه في غاية المرام عن الكليني عن محمد بن الفضيل عن ابي الحسن الماضي عليه السلام قال قلت «افمن يمشى مكباً علي وجهه اهدي ام يمشى سوياً علي صراط مستقيم» قال ان الله صرب مثلاً من حاد عن ولاية علي كمن يمشى مكباً علي وجهه لا يهتدي لامره وجعل من تبعه سوياً علي صراط مستقيم والصراط المستقيم امير المؤمنين^{١٦} ومنها ما رواه في غاية المرام ايضاً عن ابي جعفر عليه السلام في قوله تعالى «وان هذا صراطي مستقيماً فاتبعوه» قال طريق الامامة فاتبعوه ولا تتبعوا السبل اى طرقاً غيرها «ذلكم وصيكم

١٤ الاصول من الكافي ج ١ من ١٨٣

١٥ الاصول من الكافي ج ١ من ١٨٤

١٦ غاية المرام المعصود، الثاني، الباب السبع عشر و مائتان من ٢٣٥

به لعلمكم تتقون»^{١٧}. و منها ما رواه في غاية المرام ايضاً عن ابي الحسن الفقيه محمد بن علي بن شاذان في المناقب العائة من طريق العامة بحدف الاستاد عن ابن عباس قال سمعت رسول الله صلى الله عليه و اله يقول: معاشر الناس اعلموا ان الله تعالى بابا من دخله امن من النار و من الفزع الاكبر، فقام اليه ابو سعيد الخدرى، فقال يا رسول الله اهدنا الى هذا الباب حتى نعرفه، قال هو على بن ابي طالب سيد الوصيين، وامير المؤمنين، و اخو رسول رب العالمين و خليفة الله على الناس اجمعين معاشر الناس من أحب أن يتمسك بالعروة الوثقى، التي لا انفصام لها فليتمسك بولاية على بن ابي طالب فان ولايته ولايتي و طاعته طاعتي معاشر الناس من أحب أن يعرف العجة بعدى فليعرف على بن ابي طالب.

معاشر الناس من سره ليقتدى بي فعليه أن يتوالى ولاية على بن ابي طالب، والاثنية من ذريتي فانهم خزان علمي فقام جابر بن عبد الله الانتصاري فقال يا رسول الله ما عدة الاثنية قال يا جابر سألتني رحمك الله عن الاسلام بأجمعه، عدتهم عدة الشهور و هو عند الله اثنا عشر شهراً في كتاب الله يوم خلق السموات والارض وعدتهم عدة العيون التي انفجرت منه لموسى بن عمران عليه السلام حين ضرب بعصاه فانفجرت منه اثنا عشرة عينا، وعدة نقباء بني اسرائيل قال الله تعالى: «واد اخذنا ميثاق بني اسرائيل و يعثنا منهم اثني عشر نقيباً» فالاثنية يا جابر اثنا عشر اماماً اولهم على بن ابي طالب، و آخرهم القائم صلوات الله عليهم^{١٨}.

و تشهد لذلك ايضاً الروايات الدالة على أن الاثنية

١٧ غاية المرام، المصنف الثاني، الطب الثاني عشر و مائتان، ص ٢٣٥.

١٨ غاية المرام المقصد الأول، الباب الثامن و الثلثون ص ٢٤٢ ج ٢.

عديمهم السلام أركان الايمان، ولا يقبل الله جل جلاله الاعمال من العباد الا بولايتهم، والروايات الدالة على أن عليا باب مدينة العلم و باب مدينة الحكمة و باب مدينة الحق، والروايات الدالة على أن عليا قسيم الجنة والنار، و ولي الخوض و ساقيه، ونحوها من طوائف الاخبار التي كانت مروية في جوامعنا و جوامع اخواننا العامة باسناد متواترة فراجع

الرابع: انهم عيبة علمه، و تراجمة وحيه، و اركان توحيده، و خزان معرفته، وقد عرفت فيما مر ان الائمة عديمهم السلام وارث علوم الانبياء، من طريق النبي، فالتوراة عندهم، والانجيل عندهم، و صحف ابراهيم عندهم و تفسير الكتاب عندهم. ولا يشد عن علومهم شيء من العلوم الالهية التي علمها الله تعالى، و عيه هم عيبة علمه، و تراجمة وحيه، و خزان معرفته وحيث ان المعرفة الكاملة الممكنة في حد البشر بالنسبة اليه تعالى عندهم فهم يعرف توحيده تعالى وهم كانوا اركان توحيده.

وقد دلت الروايات المتكثرة على ذلك منها ما رواه في الكافي عن الصادق عليه السلام انه يقول: «نحن ولاة امر الله و حزة علم الله و عيبة وحي الله»^{١٩}.

و منها ما رواه في الكافي ايضا عن سدير عن ابي جعفر عليه السلام قال قلت له: «جمعت فداك ما اهتم؟ قال: نحن خزان علم الله، ونحن تراجمة وحي الله، ونحن الحجة البالغة، على من دون السماء ومن فوق الارض»^{٢٠}. و منها ما رواه في الكافي ايضا عن ابي الحسن موسى عليه السلام قال: «قال ابو عبد الله عليه السلام ان الله عز وجل خلقنا فاحسن خلقا، و صورنا فأحسن

صورنا، و جعلنا حزائه في سمائه و ارضه، و لنا نطقت الشجرة و بعبادتنا عبد الله عز وجل ولولانا ما عبد الله^{٢١}، و منها ما رواه في الكافي ايضا عن أبي عبد الله عليه السلام «الاوصياء هم أبواب الله عز وجل التي يؤتى منها ولولاهم ما عرف الله عز وجل، و بهم احتج الله تبارك و تعالى على خلقه»^{٢٢}

و يشهد لذلك ايضا ما ورد في عطمة علم على و اولاده المعصومين عليهم السلام. مثل ما رواه في غاية المرام عن الخطيب الفقيه أبي الحسن ابن المغازلي الشافعي في كتاب المناقب باسناده الى ابن عباس قال: «قال رسول الله صلى الله عليه و آله، أتاني جبرئيل عليه السلام يدري من الجنة فجلس علي فلما صرت بين يدي ربي كلمني و ناجاني فما علمت شيئا الا علمته علياً فهو باب علم مدينتي ثم دعاه اليه فقال يا علي سلمك سلمى و حربك حربى و انت العلم فيما بيني و بين امتي بعدى»^{٢٣}.

و مثل ما رواه فيه ايضا عن ابن شاذان عن أبي هريرة قال: كنت عبد الله اذ أقبل علي بن أبي طالب (ع) فقال اتدري من هذا قلت علي بن أبي طالب (ع) فقال النسي (من) هذا البحر الآخر هذا الشمس الطالعة اسخى من الفرات كفاً و اوسع من الدنيا قلباً فمن ابغضه فعليه لعنة الله^{٢٤}.

و مثل ما رواه فيه عن الترمذي، و هو من أكابر علماء العامة، قال ابن عباس و هو امام المفسرين:

٢١ و ٢٢. الاصول من الكافي: ج ١ ص ١٩٣.
٢٣ غاية المرام: صل صل على عبد الله من ٥١٥، الباب الخامس والعشرون ج ١.

٢٤ غاية المرام. الفصل المذكور من ٥١٢، الباب الخامس والعشرون ج ١٦.

«العلم ستة اقسام لعلى منها خمسة اقسام، للناس سدس، ولقد شاركنا فيه حتى هو أعلم به منا»^{٢٥}.
 ويشهد لذلك ايضا ما ورد في أن علم رسول الله صلى الله عليه وآله كله عند امير المؤمنين و اولاده المعصومين عليهم السلام، وما ورد في أن عليا يقول: «فوالله لو ثبتت لى و سادة فحدثت عنهما لاقتيت اهل التوراة بتوراتهم، و اهل الانجيل بانجيلهم، و بيهراهل الزبور بزبورهم و بين اهل المرقار بقرانهم» و غير ذلك من الروايات المتواترات

الخامس: انهم امان لاهل الارض، ولا اشكال ولا ريب في أن الاهتداء لا يتحقق الا بهم، بعد ما عرفت من انهم خلفاء الله و رسوله و عية علمه و حران علمه و تراجمة وحيه، وان الاعراض عنهم لا يوجب الا الهلاكه والسقوط، والتحير والضلالة، فهذا الاعتبار، هم امان لاهل الارض، و لعله ظاهر قوله (ص) «مثل اهل بيتي كسفينة نوح من ركبها نجي ومن تخلف عنها غرق و هوى» و اليه أشار المصنف بقوله ولذا كانوا امانا لاهل الارض الح

كما انهم باعتبار اخر ايضا امان لاهل الارض و هو ان الارض والسماء وبركاتهما تدوم مادام النبي او الولي موجودا في الارض والا فلا بقاء لهما ولا لبركاتهما، وهذا مستفاد ايضا من الروايات

منها: ما رواه في غاية المرام عن مسد أحمدس حنبل.. عن رسول الله صلى الله عليه وآله انه قال: «النجوم امان لاهل السماء اذا ذهبت النجوم ذهبوا، و اهل بيتي امان لاهل الارض، فاذا ذهب اهل بيتي ذهب

هل الارض»^{٢٦}.

و منها، ما رواه فيه ايضا عن ابن بابويه عن جابر بن يزيد الجعفي قال «قلت لابي جعفر محمد بن علي الباقر عليهما السلام لاي شيء يحتاج الي النبي والامام فقال لبقاء العالم علي صلاحه و ذلك ان الله عزوجل يرفع العذاب عن اهل الارض اذا كان فيها نبي او امام، قال الله عزوجل «وما كان الله ليعذبهم وانت فيهم» و قال النبي النجوم امان لاهل السماء و اهل بيني امان لاهل الارض، فاد، ذهب النجوم اتى اهل السماء ما يكرهون و اذا ذهب اهل بيتي اتى اهل الارض ما يكرهون»^{٢٧}.

و منها، ما رواه فيه ايضا عن ابن بابويه.. عن الصادق عليه السلام عن ابيه محمد بن علي عن ابيه علي بن الحسين قال «نحن ائمة المسلمين و حجج الله علي العالمين و سادة المؤمنين و قادة الفر المحبين و موالى المؤمنين و نحن امان الارض كما ان النجوم امان لاهل السماء و نحن الذين بنا يمسك الله السماء ان تقع علي الارض الا بادنه و بنا يمسك الارض ان تميد باهلها و بنا ينزل الميث و بنا تنشر الرحمة و تحرح بركات الارض ولولا ما في الارض منا لساحت باهلها، ثم قال عليه السلام ولم تخل الارض منذ خلق الله ادم من حجة لله فيها ظاهر مشهور، و غائب مستور ولا تحلو الي ان تقوم الساعة من حجة لله و لولا ذلك لم يعبد الله» الحديث^{٢٨}

و منها ما رواه في الكافي عن مولينا الصادق

٢٦ عاية لمرام المعتمد لاول من ٢٢٤، باب السادس و السون ح ١

٢٧ عاية لمرام المعتمد لاول من ٢٢٥، باب السابع و السون ح ٢

٢٨ عاية لمرام المعتمد لاول من ٢٢٥، باب السابع و السون ح ٣

عليه السلام انه قال: «ان الله خلقنا فأحسن صورنا و جعلنا عيه في عباده و لسانه الناطق في خلقه و يده المبسوطة علي عباده، بالرافة والرحمة، و وجهه الذي يؤتي منه و بابه الذي يدل عليه و خزانة في سمائه و أرضه بنا أثمرت الاشجار و ايتعت الثمار و حرت الانهار، و بنا ينزل غيث السماء، و يبيت عشية الارض و يعيادتنا عبد الله، و لولا نحن ما عبد الله^{٢٩} و غير ذلك من الروايات

السادس: ان الائمة هم العماد المكرمون المطهرون، اذ امامتهم لا تنفك عن عصمتهم و طهارتهم، هذا مضاف الى تنصيب الروايات الكثيرة المتواترة.

قال علي بن موسى الرضا عليه السلام في ضمن ما قال: «الامام المطهر من الدوب العبرا من العيوب»^{٣٠} و قال رسول الله صلى الله عليه و آله: «من سره أن ينظر الى القضيبي الياقوت الاحمر الذي عرسه الله عزوجل بيده و يكون متمسكا به فليتلول عليا و الائمة من ولده فانهم خيرة الله عزوجل و صفوته، و هم المعصومون من كل ذنب و خطيئة»^{٣١}.

و اخبرت فاطمة سلام الله عليها عن رسول الله صلى الله عليه و آله أنه قال: «أحبرني جبرئيل عن كاتبي علي انهما لم يكتبيا علي علي ذنبا من صحابه»^{٣٢} و اخبر محمد بن عمار بن ياسر عن ابيه قال: سمعت النبي صلى الله عليه و آله يقول: «ان حافظي علي ليفخران علي سائر الحفظة، بكونهما مع علي عليه

٢٩. الاصول من الكافي. ج ١ ص ١٤٤.

٣٠. بحار الأنوار: ج ٢٥ ص ١٢٤.

٣١. بحار الأنوار: ج ٢٥ ص ١٩٣.

٣٢. بحار الأنوار: ج ٢٥ ص ١٩٣.

السلام و ذلك أنهما لم يصعدا الى الله عروجاً بشيء منه فيسخطه»^{٣٣}.

و قال الامام عيسى بن الحسين عليهما السلام: «الامام منا لا يكون الا معصوم و ليست العصمة في طاهر الخلقة فيعرف بها فذلك لا يكون الا مخصوصاً ف قيل له: يا بن رسول الله فما معنى المعصوم؟ فقال: هو المعتصم بحبل الله، و حبل الله هو القرآن لا يفترقان الى يوم القيامة، والامام يهدي الى القرآن، والقرآن يهدي الى الامام، و ذلك قول الله عروجاً ان هذا القرآن يهدي للتي هي اقوم»^{٣٤}.

و قال مولينا امير المؤمنين عليه السلام «انما الطاعة لله عروجاً و لرسوله ولولاة الامر، و انما امر بطاعة اولي الامر لانهم معصومون مطهرون لا يأمرون بمعصيته»^{٣٥}.

و قال رسول الله صلى الله عليه و اله: «انا و علي و الحسن و الحسين و تسعة من ولد الحسين مصهرون معصومون»^{٣٦}.

الى غير ذلك من الروايات، بل تدل على عصمة الائمة جملة من الايات المباركات، منها قوله تعالى: «لا ينال عهدى الظالمين - البقرة ١٢٥» لوجوه^{٣٧}.

منها ان ابراهيم بعد ارتفاعه الى مقام الامامة سأل هذا المقام الرفيع لبعض دريته فاستجاب الله هذا السؤال في بعضهم، والمتصور من البعض الاستفادة من قوله «قال ومن ذريتي» اربع، ا - من يكون في جميع

٣٣ و ٣٤. بحار الانوار: ج ٢٥ ص ١٩٤

٣٥. بحار الانوار: ج ٢٥ ص ٢٥٠.

٣٦. بحار الانوار: ج ٢٥ ص ٢٥١.

٣٧. راجع الامامة و الولاية: ص ٣١.

عمره من الاول الى البحر ظالم ٢- من يكون ظالم في نهاية عمره ٣- من لا يكون ظالماً في طول حياته ٤- من لا يكون ظالماً في آخر عمره و حيث ان جلالة مقام ابراهيم تمنع عن سؤاله تلك الامامة الرفيعة للاولين و عليه فانحصر سؤاله في الآخرين فاستجاب الله سؤاله في بعضه و هو من لا يكون ظالم في طول حياته فعنده تعالى سواء اختصر بالامامة او يكون اعم من النبوة لا ينال غير المعصومين، وحيث ثبت امامة ائمتنا بالنصوص المتواترة فلا محالة يحكم هذه الدية المباركة كانوا معصومين من اول حياتهم الى مماتهم

و منها، قوله تعالى: «انما يريد الله ليهديكم الى صراط مستقيم» و يطهركم تطهيراً - الاحزاب: ٢٣» لتواتر الاخبار الدالة على نزولها في الخمسة الطاهرة، وقد اورد جملة منها في عاية المرام و دلائل الصدق وقد صنف في تلك الاية كتب قيعة^{١٨} و هذه الاخبار المتواترة تشهد على ان المراد من اهل البيت هم اهل بيت النبوة لا الازواج ولا مطلق الانساب، فالقول بان سياق الايات والمناسبة بينها يقتضي انها نزلت في ارواح النسي مردود لانه اجتهد في قبيل النصوص الصريحة الصحيحة، هذا مضاف الى انه لو كانت نازلة في حق الازواج لزم تانيث الصمائر، اد في هذا القرص ليس المخاطبون بها الا الاناث.

قال في دلائل الصدق بعد نقل هذا القول الفاسد، وفيه اولاً: ان مناسية النظم لا تعارض ما تواتر بنزولها في الخمسة الطاهرين او الاربعة خاصة و ثانياً، انا نمنع المناسية لتذكير الصمير بعد

٣٨. راجع كتاب آية التطهير في احاديث الفريقين و كتاب اصحاب الكساء و غيرها

التأنيث ولتعدد الخطاب و المخاطب و انما جعل سبحانه هذه الاية في اثناء ذكر الازواج و خطايبهن للتنبيه على أنه سبحانه انما امرهن و نهاهن وادبهن اكرام لاهل البيت، و تترياً لهم، عن أن تمالهم بسببهن وصمة و صوناً لهم عن أن يلحقهم من أجلهن عيب، و رفعاً لهم عن أن يتصل بهم أهل المعاصي، ولذا استعمل سبحانه الايات بقوله. «يا نساء النبي لستن كأحد من النساء» ضرورة ان هذا التمييز انما هو للاتصال بالنبي و آله، لالذواتهم، فهم في محل، و أهل البيت في محل آخر فبيست الية الكريمة. الا كقول القائل يا زوجة فلان لست كازواج سائر الناس فتعفى، و تسترى، واطيعي الله تعالى انما زوجك من بيت اطهار يريد الله حفظهم من الادناس و صونهم عن النشائص^{٣٩}.

فهذه الاية نزلت في حق الخمسة الطاهرة و اما ذكرها في ضمن هذه الايات فبعله اما لما اشار اليه صاحب دلائل الصدق، و عليه فلا يكون الجملة معترضة بل هي في حكم التعليل بالنسبة الى ما امر به زوجات النبي صلى الله عليه و آله.

و اما لما اشار اليه البعض الاخر كالاستاذ الشهيد المظهرى مقدس سره - من انها نزلت في حق الخمسة الطاهرة ولكن وضعت بين الايات المذكورة، لمصلحة حفظ الاسلام عن تمليفات سوء المنافقين و تمردهم و اعراضهم لان السى صلى الله عليه و آله كان حائفاً من التمرد الصريح عن الاسلام و القرآن الكريم لا من ان يذهبوا الى التاويل مع قيام القرينة الداخلية والخارجية على المعنى المراد فجعلت الاية المذكورة واشباهها كآية اكمال الدين في ضمن الايات الاخر، لان يتمكن

المخلف من التأويل. ولا يضطر الى الاعراض الصريح،
والتمرد الواضح فالجملة حينئذ تكون معترضة بين
الآيات الأخرى كما لا يخفى^{٤٠}.

ولا يسر بذكر بعض الروايات، روى الحاكم عن
عبد الله بن جعفر بن أبي طالب و صحبه انه قال: «لم
نظر رسول الله (ص) الى الرحمة هائلة قال ادعوا الى
ادعوا الى فقالت صفية من يا رسول الله؟ قال اهل بيتي
عليا وفاطمة والحسن والحسين فجيء بهم فالتقى عليهم
النبي - صلى الله عليه و آله - كساء ثم رفع يديه ثم قال
اللهم هؤلاء آلى فصل على محمد و آل محمد و انزل الله،
«انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت و يطهركم
تطهيراً»^{٤١}.

و روى الترمذي في مناقب اهل البيت عن عمر بن
أبي سلمة «برئت هذه الآية على النبي - صلى الله عليه و
آله - «انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت و
يطهركم تطهيراً» في بيت ام سلمة فدعا النبي (ص)
فاطمة و حسناً و حسيناً بكساء و علي حنف ظهره فحمله
بكساء ثم قال اللهم هؤلاء اهل بيتي فاذهب عنهم الرجس
و طهرهم تطهيراً، قالت ام سلمة و أنا معهم يا نبي الله
قال انت على مكانك و انت الى خير»^{٤٢}.

و روى احمد بن حنبل عن ام سلمة، أن النبي (ص)
جلل على علي و حسن و حسين و فاطمة كساء ثم قال
اللهم اهل بيتي و حاصتي اللهم اذهب عنهم الرجس و
طهرهم تطهيراً، فقالت ام سلمة انا معهم قال انتك الى

٤٠. راجع امامت و رهبري: ١٥٢-١٦١.

٤١. دلائل الصدق: ج ٢ ص ٦٧.

٤٢. دلائل الصدق: ج ٢ ص ٦٨.

خير^{٤٣}

و روى السيوطي في الدر المنثور عن ابن مردويه عن ام سلمة «قالت. نزلت هذه الآية في بيتي» انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت و يطهركم تطهيرا» وفي البيت سمعة جبرئيل و ميكائيل و عبي و فاطمة والحسن والحسين و انا على باب البيت قلت يا رسول الله الست من اهل البيت قل: انتك الى خير انتك من أزواج النبي^{٤٤}.

و روى السيوطي ايضا في الدر المنثور. عن ابي سعيد الحدرى «قال رسول الله - صلى الله عليه واله- نزلت هذه الآية في حمسة هي و هي على و فاطمة وحسن و حسين» انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس» الآية^{٤٥} و روى الترمذى في جامعه ان رسول الله - صلى الله عليه واله- كان من وقت نزول هذه الآية الى قرب ستة اشهر اذا خرج الى الصلوة يمر بباب فاطمة ثم يقول انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت و يطهركم تطهيرا^{٤٦} وفي بعض الروايات كان يقول قبل تلاوة الآية السلام عليكم اهل البيت و رحمة الله و بركاته ثم يقول انما يريد الله، الآية.

قال ابن ابي الحديد المعتزلى قدس رسول الله - صلى الله عليه واله- عترته من هي لما قال انا تارك فيكم الثقلين فقال و عترتى اهل بيتي، و بين في مقام آخر من اهل بيته حين طرح عليهم الكساء و قال حين نزل انما يريد الله السهم هؤلاء اهل بيتي فاذهب عنهم الرجس^{٤٧}

٤٣ و ٤٤، دلائل الصدق، ج ٢ ص ٤٩.

٤٥، دلائل الصدق، ج ٢ ص ٢٥.

٤٦ غاية لمرام المصنف الثاني ص ٢٩١، الباب الاول ح ٣٨

٤٧ غاية لمرام المصنف الثاني ص ٢٩١، الباب الاول ح ٣٦

هذه الروايات جمعة مما رواه العامة و هو كثير
 و أما الروايات التي روتها الخاصة فهي اكثر
 واكتفى بها بذكر رواية عن ابن بابويه .. عن علي
 عليه السلام قال دخلت على رسول الله -صلى الله عليه و
 آله- في بيت ام سلمة، وقد نزلت عليه هذه الآية انما
 يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت و يطهركم
 تطهيراً، فقال رسول الله -صلى الله عليه و آله- يا علي
 هذه الآية فيك وفي سبطي والائمة من ولدك فقلت يا
 رسول الله وكم الائمة بعدك؟ قال أنت يا علي ثم الحسن
 والحسين و بعد الحسين علي ابنه و بعد علي محمد ابنه
 و بعد محمد جعفر ابنه و بعد جعفر موسى ابنه و بعد
 موسى علي ابنه و بعد علي محمد ابنه و بعد محمد علي
 ابنه و بعد علي الحسن ابنه والحجة من ولد الحسن هكذا
 أسماؤهم مكتوبة على ساق العرش فسالت الله تعالى عن
 ذلك فقال يا محمد هذه الائمة بعدك مطهرون معصومون
 و اعداؤهم ملعونون^{٤٨}.

ثم ان معنى الآية بعد ما ذكر واضح و هو انه تعالى
 حصر ارادته لاذهاب الرجس والتطهير في اهل البيت،
 ومن المعلوم ان هذه الارادة ليست الا ارادة تكوينية،
 و الا فلا معنى للحصر لان الارادة التشريعية عامة، ولا
 تختص بقوم دون قوم، فادان ثبت ان الارادة تكوينية فهي
 لن تتخلف عن المراد فارادة التطهير مساوقة لطهارة
 اهل البيت، والتعبير بالمصارع لمعلل لافادة استمرار هذه
 الارادة التكوينية ثم ان هذه الارادة التكوينية لا تنافي
 مع اختيارية العصمة عن الذنوب لارادته تعالى طهارتهم
 مع وساطة اختيارهم كما لا يخفى.
 ثم ان طهارتهم ليست بمعنى ازالة الامراض عنهم

لانه خارج عن منطق القرآن اذ القرآن ليس كتابا من الكتب الطبية بل كتاب سماوى بول لهداية الناس الى السعادة الواقعية فالمقصود هو طهارتهم مما صرح القرآن بكونه رجس و رجرا فيهم معصومون من كل دنس سواء كان عمليا أو اعتقاديا أو اخلاقيا فان الرجس يعم كل ذلك.

قال في الميران والرجس بالكسر فالسكون صفة من الرجاسة و هي القذارة. والقذارة هيئة في الشيء توجب التجنب والتفكر منها وتكون بحسب ظاهر الشيء كرجاسة الخنزير قال تعالى: «او لحم خنزير فانه رجس-الانعام: ١٤٥» و بحسب باطنه و هو الرجاسة والقذارة المعنوية كالشرك والكفر، و اثر العمل السيئ قال تعالى: «واما الذين في قلوبهم مرض فزادتهم رجسا الى رجسهم و ماتوا وهم كافرون - التوبة. ١٢٥» و قال: «ومن يرد ان يضلّه يجعل صدره ضيقا حرجا كأنما يصعد في السماء كذلك يجعل الله الرجس على الذين لا يؤمنون-الانعام: ١٢٥».

و ايا ما كان فهو ادراك نفساني و اثر شعورى من تعلق القلب بالاعتقاد الباطل أو العمل السيئ، و اذهاب الرجس (واللام فيه للجنس) ازالة كل هيئة خبيثة في النفس تخطيء حق الاعتقاد والعمل فتطبق على العصمة الالهية التي هي صورة علمية نفسانية تحفظ الانسان من باطل الاعتقاد و سيئ العمل - الى ان قال فعن المتعير حمل اذهاب الرجس في الاية على العصمة و يكون المراد بالتطهير في قوله «و يطهركم تطهيرا» - وقد اكده بالمصدر - ازالة اثر الرجس بايراده ما يقابله بعد اذهاب اصله، ومن المعلوم ان ما يقابل الاعتقاد الباطل هو الاعتقاد الحق فتطهيرهم هو

تحبيرهم بادراك الحق في الاعتقاد والعمل - الى ان قال - والمعنى ان الله سبحانه تستمر ارادته ان يحصكم بموهبة العصمة باذهاب الاعتقاد الباطل، و أثر العمل السيئ عنكم اهل البيت و ايراد ما يريل أثر ذلك عليكم وهي العصمة^{٤٩} فالائمة عليهم السلام هم المعصومون المطهرون وهم عباده المكرمون الذين لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون كما جاء في الزيارة الجامعة^{٥٠}

السابع: ان طاعتهم طاعة الرسول و طاعة الرسول طاعة الله و ذلك واضح لما مر مراراً من ان الامام يقوم مقام النبي صلى الله عليه و آله، فطاعته طاعة الرسول و حيث ان طاعة الرسول طاعة الله بنص قوله تعالى: «من يطع الرسول فقد اطاع الله - النساء ٨٠» فطاعة الامام القائم مقامه أيضاً طاعة الله، فلا يجوز الرد على الامام والراد عليه كالراد على الرسول والراد على الرسول كالراد على الله، و عليه فيجب التسليم لهم والانقياد لامرهم والاخذ بقولهم.

روى الكليني بسند صحيح عن ابي جعفر عليه السلام، انه قال: دروة الامر و سنامه و مفتاحه و باب الاشياء و رضا الرحمن تبارك و تعالى، الطاعة للامام بعد معرفته، ثم قال ان الله تبارك و تعالى يقول «من يطع الرسول فقد اطاع الله و من تولى فما ارسلناك عليهم حفيظاً»^{٥١}.

فاذا ثبت ان اطاعتهم اطاعة الله، فانحل الاشتغال اليقيني بالتكاليف الشرعية في اوامرهم و نواهيهم

٤٩. نصير الميران، ج ١٦ ص ٣٣٥-٣٣١

٤٩. نصير الميران، ج ١٦ ص ٣٣٥-٣٣١

٥١. الاصول من الكافي، ج ١ ص ١٨٥-١٨٦.

الشرعية فمن انتهى بنهيهم وامتنل بأمرهم ادى ما عديه، بلا ريب ولا كلام، ومن اعرض عنهم ولم يتوجه الى أوامرهم و نواهيهم بقى التكاليف الشرعية فى عهده، ولم يات بها، الا بما ليس بحجة كالقياس، أو يكون اجتهادا فى مقابل نصهم، مع أن نصهم كص الرسول و نصه كنص الله، فالائمة كما يكونون فى تفصيل الاعتقادات والاخلاقيات والحكم كسفينه نوح، كذلك فى الاحكام الشرعية فمن ركب هذه السفينة نجى من الصللات والشبهات والردذيلات والظلامات و مخالفة التكليف اليقيني ومن تغلب عنها وقع فى المهلكات والتمردات والظلامات.

الثامن: ان المصنف قد سره ذهب الى أن المهتم ليس فى هذه المصور هو اثبات أن الائمة هم الخلفاء الشرعيون و أهل السلطنة الالهية معللا بأن ذلك أمر مضى فى ذمة التاريخ و ليس فى اثباته ما يعيد دورة الزمن من جديد، أو يعيد الحقوق المسلوبة الى أهلها ولكنه لا يحلو عن النظر فان امر ولاية الائمة عليهم السلام ليس مما انتضى زمانه بعد لزوم اعتقادنا بولاية صاحبنا و مولينا المهدي الحجة بن الحسن عيسىهما السلام فمن لم يعتقد الا بالمرجعية العلمية كيف يتولى بامامة مولينا حجة بن الحسن و كيف يتمكن من ان ياتى بما يجب عليه من معرفته بامامته كما نص عليه الروايات الكثيرة مسها قوله صلى الله عليه و آله من مات ولم يعرف امام زمانه مات ميتة جاهلية.

هذا مضافا الى ان البحث عن ولاية الائمة تميد كيفية الولاية والحكومة فى عصر العيبة، فان من اعتقد أن الولاية لهم و لنوابهم، فالامر عنده واضح، لان الولاية فى عصر الفية حق لنوابهم العامة، ومن لم

يمتد ذلك وقع في الحيص والبيض كما لا يخفى ولعل مقصود المصنف من ذلك هو المماشة مع العامة فلا تففل

٥- عقيدتنا في حب آل البيت

قال الله تعالى: «قل لا اسألكم عليه اجرا الا المودة في القربى» - الشورى: ٢٣»

نفتقد انه زيادة على وجوب التمسك بال البيت يجب على كل مسلم ان يدين بحبهم و مودتهم لانه تعالى في هذه الآية المذكورة حصر المسئول عليه الناس في المودة في القربى.

وقد تواتر عن النبي صلى الله عليه و آله ان حبهم علامة الايمان، و ان بغضهم علامة النفاق، و ان من احبهم احب الله و رسوله، و من ابغضهم ابغض الله و رسوله.

بل حبهم فرض من ضروريات الدين الاسلامي، التي لا تقبل الجدل والشك. وقد اتفق عليه جميع المسلمين على اختلافي تعليم و ارائهم عدا فئة قليلة اعتبروا من اعداء آل محمد فيزوا باسم «النواصب» اي من نصبوا العداوة لآل بيت محمد (ص). و بهذا يعدون من المنكرين لضرورة اسلامية ثابتة بالقطع. و المنكر للضرورة الاسلامية، كوجوب الصلاة و الزكاة، يعد في حكم المنكر لاصل الرسالة بل هو على التحقيق منكر للرسالة، و ان اقر في ظاهر الحال بالشهادتين، و لاجل هذا كان بغض آل محمد عليهم السلام من علامات النفاق و حبهم من علامات الايمان، و لاجله ايضا كان بغضهم بغضا لله و لرسوله.

ولا شك انه تعالى لم يفرض حبهم و مودتهم الا لانهم اهل للعب والولاء من ناحية قربهم اليه سبحانه و منزلتهم عنده، و طهارتهم من الشر والمعاصي، و من كل ما يبعد عن دار كرامته و ساحة رضاه.

ولا يمكن ان نتصور انه تعالى يفرض حب من يرتكب المعاصي، او لا يعطيه حق طاعته، فانه ليس له قرابة مع أحد أو صداقة، و ليس

عنده الناس بالنسبة إليه إلا عبيداً مخلوقين على حد سواء، وإنما أكرمهم عند الله أتقاهم، فمن أوجب حبه على الناس كلهم لا بد أن يكون أتقاهم وأفضلهم جميعاً، والا كان غيره أولى بذلك الحب، أو كان الله يفضل بعضاً على بعض في وجوب الحب والولاية عبثاً أو لبوا بلا حجة استحقاق وكرامة (١).

(١) يقع الكلام في مقامات

الاول: في معنى المودة والمحبة، قال في القاموس الود والوداد الحب و يثلثان كالودادة و المودة و قال في المصباح المنير وددته اوده من باب تعب وداً بفتح الواو و ضمها احبته و الاسم المودة انتهى موضع الحاجة منه، و لكن في كتاب الامامة و الولاية في القرآن ان المودة المحبة المستتبعة للمراعاة والتعاهد ولها لا شتمالها على ذلك لا يستعمل في محبة العباد لله تعالى انتهى

و فيه أنه لم أجد ذلك في كتب اللغة، و لعل هذا القيد مما يقتضيه حقيقة المحبة إذ المحبة الواقعية اثرها هو المراعاة والتعاهد، ثم ربما يقال: ان المودة هي التي لها الخارجية استناداً بقوله تعالى. لا تجد قوما يؤمنون بالله و اليوم الآخر يوادون من حاد الله و رسوله (سورة المجادلة / ٢٢) بقريية مقابلة المودة للمحادة التي لها الخارجية، و لكنه غير تام لان المودة لا تختص بذلك لاستعمالها في الامر القلبي ايض لقوله تعالى. «ان الذين آمنوا و عملوا الصالحات سيجعل لهم الرحمن وداً - مريم ٩٦» فالظاهر هو عدم الفرق بين المودة و المحبة

الثاني: ان المحبة والوداد في الله كاليفض في الله من الامور التي تدب الاسلام الاجتماع اليها، و أكد

عليه و ورد في ذلك روايات كثيرة، منها قول النبي صلى الله عليه وآله «ود المؤمن للمؤمن في الله من اعظم شعب الايمان الا و من أحب في الله و أبغض في الله، و أعطى في الله، و منع في الله، فهو من أسفياء الله».

و سأل - صلى الله عليه وآله - عن أصحابه «أى عرى الايمان أوثق؟ فقالوا: الله و رسوله أعلم و قال بعضهم. الصلوة و قال بعضهم. الزكاة، و قال بعضهم: الصيام و قال بعضهم الحج و العمرة، و قال بعضهم: الجهاد فقال رسول الله - صلى الله عليه وآله -: لكل ما قلتم فضل و ليس به، ولكن أوثق عرى الايمان الحب في الله و النحر في الله و توالى (تولى) أولياء الله و التبرى من أهدام الله»^١.

قال الفاضل النراقي قدس سره في تفسير هذه المحبة و الوداد في الله، أن يحبه لله و في الله، لا لينال منه علماً أو عملاً، أو يتوسل به الى امر وراء ذاته، و ذلك بأن يحبه من حيث انه متعلق بالله، و منسوب اليه، اما بالنسبة العامة التي ينتسب بها كل مخلوق الى الله، أو لاجل خصوصية النسبة أيضاً، من تقربه الى الله، و شدة حبه و خدمته له تعالى. ولا ريب في أن من آثار غلبة الحب ان يتعدى من المحبوب الى كل من يتعلق به ويناسبه، ولو من بعد، فمن أحب انساناً حباً شديداً، أحب محب ذلك الانسان، و أحب محبوبه، و من يخدمه و من يمدحه، و يشني عليه او يشني على محبوبه، و أحب ان يتسارع الى رضا محبوبه كما قيل

امر على الديار ديار ليلي اقبل ذا الجدار وذا الجدارا
وماحب الديار شمعن قلبي ولكن حب من سكن الديارا

و أما البغض في الله فهو أن يبغض انسان انساناً لاجل عصيانه لله و مخالفته له تعالى، فان من يحب في الله، لا بد و أن يبغض في الله، فانك ان احببت انساناً لانه مطيع لله و محبوب عنده، فان عصاه لا بد أن تبغضه، لانه عاص له و معقوت عند الله، قال عيسى عليه السلام: «تحببوا الى الله ببغض اهل المعاصي، و تقربوا الى الله بالتباعد عنهم، و التمسوا رضا الله بسخطهم»^٢

و هذا من مقتضيات الدين و الايمان. و كلما ازداد دين امرء زيد حبه في الله، و بغضه في الله و كلما ضعف ايمان امرء نقصت فيه تلك المحبة و البغضة، و اليه يشير ما رواه في الكافي بسند موثق من فضيل بن يسار قال سألت أبا عبدالله عليه السلام عن الحب و البغض، امن الايمان هو؟ فقال: و هل الايمان الا الحب و البغض، ثم تلا هذه الآية: «حبيب اليكم الايمان و زيه في قلوبكم و كره اليكم الكفر و الفسوق و المصيان اولئك هم الراشدون»^٣ و قال ايضاً: «كل من لم يحب على الدين و لم يبغض على الدين فلا دين له»^٤

نعم ربما يجتمع في بعض آحاد المسلمين موجبات الحب في الله، مع موجبات البغض في الامور الشخصية قصوراً و تقصيراً، فعلى المؤمن الخبير أن لا يبتلى بترك محبته في الله لان الايمان يقوى على الامور الشخصية، و المنافع الدنيوية، فمقتضى الايمان هو كونه محبوباً من حيث ايمانه، و عروة الايمان لا تنقض بموجبات البغض، في الامور الشخصية، و من المعلوم أن الاجتماع الاسلامي مبني على هذا الاساس القويم

٢. راجع جامع السعادات: ج ٣ ص ١٨٦-١٨٧.

٣. الاصول من الكافي: ج ٢ ص ١٢٥.

٤. الاصول من الكافي: ج ٢ ص ١٢٧.

الثالث: في وجوب المحبة والوداد لاهل البيت، و قد عرفت أن المحبة و الوداد بالنسبة الى اهل الايمان من مقتضيات الايمان، و من الوظائف الاحلاقية لكل مؤمن. و بالجملة فصلة من الفضائل، ولا وجوب لها، ولكن محبة اهل البيت و ودادهم من اوجب الواجبات جعلها الله و رسوله اجرا الرسالة «قل لا اسئلكم عليه اجرا الا المودة في القربى - الشورى: ٢٣» و لذا سأل الاصحاب عن رسول الله عن تعيين القربى بعد الفراع عن وجوب المودة فيهم كما روى عن ابن عباس أنه قال: «لما نزلت الآية «قل لا اسئلكم عليه اجرا الا المودة في القربى» قلت: يا رسول الله من قرابتك الذين افترض الله عليا مودتهم؟ قال: علي و فاطمة و ولدهما ثلاث مرات يقولها»^٥

و أكد الائمة عليهم السلام على وجوب المحبة و اليك بعض التأكيدات قال محمد بن مسلم. سمعت ابا عبدالله عليه السلام يقول: «ان الرجل ربما يحب الرجل، و يبغض ولده، فابى الله عروجل الا أن يعمل حينا مفترضاً أخذه من أخيه، و تركه من تركه واجباً، فقال «قل لا اسئلكم عليه اجرا الا المودة في القربى»^٦ و قال ابو جعفر عليه السلام في ديل الآية المباركة: «هي والله فريضة من الله على العباد لمحمد صلى الله عليه وآله في اهل بيته»^٧

و قال الطبرسي - قدس سره - «وصح عن الحسن بن علي عليه السلام أنه خطب الناس فقال في خطبته اننا من اهل البيت الذين افترض الله مودتهم على كل مسلم، فقال «قل لا اسئلكم عليه اجرا الا المودة في

٥. بحار الانوار: ج ٢٣ ص ٢٤٩.

٦ و ٧ بحار الانوار: ج ٢٣ ص ٢٣٩.

القريبى و من يقترب حسنة نردله فيها حسناً» و اقتراف الحسنة مودتنا أهل البيت»^٨

و قال العلامة - قدس سره - فى كتاب كشف الحق: روى الجمهور فى الصحيحين و احمد بن حنبل فى مسنده، و الثعلبى فى تفسيره، عن ابن عباس رحمه الله قال: لما نزلت «قل لا اسألكم عليه اجرا الا المودة فى القربى» قالوا يا رسول الله - صلى الله عليه وآله - من قرابتك الدين وجبت علينا مودتهم؟ قال على و فاطمة و ابناهما» و وجوب المودة يستلزم وجوب الطاعة^٩.

قال فى دلائل الصدق بعد نقل الروايات عن طرق العامة فى تفسير الاية المباركة: و يؤيدها الاحساس المستفيضة الدالة على وجوب حب أهل البيت و أنه مسئول عنه يوم القيامة^{١٠}.

قال فى «الندير» و اما حديث أن الاية نزلت فى على و فاطمة و ابنيهما، و ايجاب مودتهم بها فليس مختصاً بآية الله العلامة العلى ولا يامته من الشيعة بل اتفق المسلمون على ذلك الا شذاذ من حملة الروح الاموية نظراء ابن تيمية، و ابن كثير، ثم ذكر اسامى جملة من الحفاظ و المفسرين من اعلام القوم الذين نقوا نزول الاية فيهم، وهم خمسة و اربعون و فيهم الامام احمد و الحسكائى، و الثمذبى، و اليسابورى و الرمغشوى، و البيضاوى، و الشبلنجى، و الطيسرى، و الرازى، و النسائى، و السيوطى، الى أن قال و قول الامام الشافعى فى ذلك مشهور قال:

٨. بحار الانوار: ج ٢٣ ص ٢٣٢.

٩. راجع احقاق الحق ج ٣ ص ٣، بحار الانوار ج ٢٣ ص ٢٣٢.

١٠. دلائل الصدق ج ٢ ص ٧٧.

يا اهل بيت رسول الله حبيكم

فرص من الله في الضرائر له

كما كم من عظيم القدر أنكم

من لم يصل عليكم لا صلاة له

ذكر هـ له ابن حجر في الصواعق ٨٧، الررقاسي في

شرح المواهب الخ^{١١}.

فوجوب حب اهل البيت و مودتهم رائدا على وجوب

التمسك بهم امر واضح في الاسلام، و يؤيد وجوبه

مضاف الى ما ذكر من الاحبار و الايات، ما اشار اليه

المصنف قدس سره في ضمن كلامه من انه قد تواتر

عن النبي صلى الله عليه واله ان حبيبهم علامة الايمان،

و ان بعضهم علامة النفاق، و ان من احبهم احب الله و

رسوله، و من ابغضهم ابغض الله و رسوله و قد دلت

الاخبار على ذلك بعبارات مختلفة

وقد تصدى العلامة آية الله الاميني - قدس سره -

في كتابه القدير لنقل جملة منها عن طرق العامة و نقل

عن امير المؤمنين عليه السلام انه قال: «والذي فيق-

الجنة و يرا السمة انه لعهد النبي الامي الى. انه

لا يحسن الا مؤمن، ولا يبغض الا منافق» و اشار الى

مصادر هذا الخبر، و ذكر ما يقرب الثنين من الكتب

المعروفة لعامة و فيها صحيح مسلم و مسند احمد و

سنن ابن ماجة و رياض الطري و استيعاب ابن عبد البر

و تذكرة سبط ابن الجوزي و فرايد الحموي و صواعق

ابن حجر الهيثمي و فتح الباري لابن حجر العسقلاني

و غير ذلك فراجع^{١٢}.

ثم نقل صورة ثانية عن امير المؤمنين انه قال لعهد

١١. ارجع كتاب القدير، ج ٣ من ١٧٢ ١٧٣

١٢. ارجع القدير ج ٣ من ١٨٣

السي - صلى الله عليه و آله - الى لا يعبك الا مؤمن، ولا يفضك الا منافق. و اشار الى مصادره الكثيرة و نقل تصريحهم بصحة الحديث، و ثبوته، و في ضمن تلك التصريحات ان ابا معيم ذكر في الحلية ٤ ص ١٨٥ ان هذا حديث صحيح متفق عليه و ان ابن عبد البر قال في الاستيعاب ٣ ص ٣٧: روته طائفة من الصحابة، و ان ابن ابي الحديد قال في ج ١ ص ٣٦٤. قد اتصفت الاخبار الصحيحة التي لا ريب فيها عند المحدثين، على ان النبي قال له لا يفضك الا منافق ولا يعبك الا مؤمن^{١٣}

ثم ذكر صورته الاخرى عنه و عن ام سلمة و اشار الى مصادرها و هي كثيرة وقال في الختام هذا ما عثرنا عليه من طرق هذا الحديث، و لعل ما فاتنا منها اكثر، و لعلك بعد هذه كلها لا تستريب في انه لو كان هناك حديث متواتر يقطع بصدوره عن مصدر الرسالة فهو هذا الحديث، او انه من اظهر مصاديقه كما انك لا تستريب بعد ذلك كله ان امير المؤمنين - عليه السلام - يحكم هذا الحديث الصادر، ميراث الايمان، و مقياس الهدى، بعد رسول الله - صلى الله عليه و آله - و هذه صفة مخصوصة به عليه السلام. و هي لا تبارحها الامامة المطلقة، فان من المقطوع به ان احدا من المؤمنين لم يتحل بهذه المكرمة، فليس حب اى احد منهم شارة ايمان، ولا بعضه سمة نفاق، و انما هو نقص في الاخلاق و اعواز في الكمال، ما لم تكن البعضاء لايمانه^{١٤} و في هذا كفاية، ولا حاجة الى نقل سائر الايات و الروايات، الدالة على لزوم محبتهم و بذلك اتضح دعوى المصنف ان حب اهل البيت فرض من ضروريات الدين الاسلامي

١٣. راجع الفدير: ج ٣ ص ١٨٤

١٤. راجع الفدير: ج ٣ ص ١٨٤-١٨٦.

التي لا تقبل الجدل والشك وقد اتفق عليه جميع المسلمين على اختلاف محلهم و أرائهم
ثم لا يذهب عنيك ان المحبة الواقعية لهم لا تجتمع مع
المحبة لاعدائهم، لان من احب شخصا احب احيائه و
ابعض اعداءه و الا فليس دعوى المحبة الا لقلقة فسي
الساكن

الرابع: في المراد من القريبى و قد عرفت تضافر
الروايات و تواترها ان المراد منه فى الآية الميارث
هو اهل البيت و اهل الكساء، و بعد ذلك لا وجه لحمل
القريبى على ان المقصود هو قرابة الرسول - صلى الله
عليه و آله - مع مشركى قريش، و ان الخطاب لقريش و
الاجر المسئول هو مودتهم للسبى - صلى الله عليه و آله -
لقرابته منهم معللا بان قريش كانوا يكذبونه و ينفصونه
لتعرضه لالهتهم، على ما فى بعض الاحبار فامر - صلى
الله عليه و آله - ان يسألهم ان لم يؤمنوا به فيودوه
لمكان قرابته منهم، و لا يعصوه، و لا يودوه فالقريبى
مصدر بمعنى القرابة و فى اللسييه و ذلك لانه اجتهد
فى مقابل النص هذا مصاد الى ما اشر اليه فى دلائل
الصديق من انه لا معنى لسؤال الاجر على التبليغ ممن
لم يعترف له بالرسالة لان المقصود على هذا التفسير
هو السؤال من الكافرين^{١٥}

و اوضح ذلك فى الميران حيث قال. ان معنى الاجر
انما يتم اذا قوبل به عمل يمتلكه معطى الاجر فيعطى
العامل ما يعادل ما امتلكه من مال و نحوه، فسؤال الاجر
من قريش، و هم كانوا مكذبين له كافرين بدعوته، انما
كان يصح على تقدير ايمانهم به - صلى الله عليه و
آله - لانهم على تقدير تكذيبه والكفر بدعوته لم ياخذوا

منه شيئاً حتى يقابلوه بالاجر، و على تقدير الايمان به، والنبوة احد الاصول الثلاثة في الدين لا يتصور بفض حتى تجعل المودة اجراً للرسالة و يسأل.

و بالجملة لا تحقق لمعنى الاجر على تقدير كفر المسؤولين ولا تحقق لمعنى البفض على تقدير ايمانهم حتى يسألوا المودة، وهذا الاشكال وارد حتى على تقدير اخذ الاستثناء منقطعاً، فان سؤال الاجر منهم على اى حال انما يتصور على تقدير ايمانهم، والاستدراك على الانقطاع انما هو عن الجملة بجميع قيودها فأجد التامل فيه^{١٦}.

و اليه يشير قوله في دلائل الصدق في رد ذلك المعنى على تقدير انقطاع الاستثناء فان المقطع عبارة عن اخراج مالوا اخراجه، لتوهم دخوله في حكم المستثنى منه نظير الاستدراك وانت تعلم ان المستثنى الذي ذكره الفصل اجبى عما قبله بكل وجه، فلا يتوهم دخوله في حكمه حتى يستثنى منه^{١٧}.

و الاضعف مما ذكر هو حمل القربى على التقرب من الله بطاعة فانه مضافاً الى كونه اجتهداً في مقابل النص، لا يساعده البعة، اد القربى لم يأت في البعة بمعنى التقرب، قال في القاموس القربى القرابة و هو قريبي و ذوقرايتي، و مما ذكر يظهر مما في تفسير القرطبي حيث مال اليه و اعتمد على الخبر الشاذ في مقابل الاخبار المتواترة.

ثم ان القربى مختص بأهل بيته بعد تمينه في الاخبار قال في دلائل الصدق. قول الفضل - و ظاهر الآية على هذا المعنى شامل لجميع قرابات النبي - صلى الله

١٦. تفسير الميراز ج ١٨ ص ٤٣ ٤٤.

١٧. دلائل الصدق ج ٢ ص ٧٨.

عليه و اله - باطل . لان المعلوم من حال النبي - صلى الله عليه و اله - الاعتناء بعلي و فاطمة و الحسنين لا من دواؤه من اقربائه ولم يسلموا الا بعدود السيوف و القلبة . و للقرينة العقلية ان لا يتصور أن يكون ود من لم يواد الله و رسوله اجرا للتبليغ و الرسالة ، فلا بد ان يكون المراد مودة من يكمل الايمان بمودته ، و تحصل السعادة الابدية بموالاته ، ولذا قال سبحانه في آية اخرى « قل ما سألتكم من اجر فهو لكم » بل بدعاظر شأن النبي - صلى الله عليه و اله - انما يعد فريضة له ، من هومنه ، لامن بان عنه معنى و منزلة . ولذا قال تعالى لنوح : « انه ليس من اهلك انه عمل غير صالح » انتهى موضع الحاجة^{١٨} .

وقيل ان الآية مكية لانها في سورة الشورى مع ان الحسنين و لذا في المدينة و اجاب عنه في الامامة و الولاية بان هذا الاشكال ضعيف ، فانه قد اكّد غير واحد من ائمة هذا الفن نزول الآية في المدينة

على اننا لو سلمنا كونها مكية فما المانع في ذلك ، مع انها نظير غيرها من الايات الكريمة التي سيقّت لبيان قضية حقيقة ، لا حارجية ، فهي تصبح فعلية اذا وجد من تنطبق عليه^{١٩} .

و اجاب عنه في العدير ايضا بان دعوى كون جميع سورة الشورى مكية تكذيبها استثناءهم قوله تعالى : ام يقولون افترى على الله كذبا - الى قوله - خبير بصير . و هي اربع آيات . و استثناء بعضهم قوله تعالى : والذين اذا اصابهم البغي - الى قوله - من سبيل . و هي عدة آيات فضلا عن آية المودة .

و نص القرطبي في تفسيره ج ١٦ ص ١ ، و

١٨ . دلائل الصدق : ج ٢ ص ٢٨٧

١٩ . الامامة والولاية : ص ١٦٢ .

النيسابورى فى تفسيره، والخازن فى تفسيره ج ٤ ص ٤٩، والشوكانى فى «فتح القدير» ج ٤ ص ٥١٠، وغيرهم عن ابن عباس وقناة على أنها مكية الا اربع آيات، اولها: قل لا اسألكم عليه اجرا^{٢٥} الى ان قالوا: اما ان ترويج على بفاطمة عليهما السلام كان من حوادث العهد المدني. وقد ماشيا الرجل (المستشكل) على نزل الآية فى مكة، فانه لا ملازمة بين اطلاق الآية بهما واولادهما، و بين تقدم ترويجهما على نزولهما كما لامنازة بينه وبين تاجر وجود اولادهما على فرضه، فان مما لا شبهة فيه كون كل منهما من نبي رسول الله صلى الله عليه وآله بالعمومة والبوة، و اما اولادهما فكان من المقدر فى العلم الارلى ان يخلقوا منهما، كما انه قد قصى بعلقة الترويج بينهما، وليس من شرط ثبوت الحكم بملأك عام يشمل الحاضر و العابر وجود موضوعه الفعلى بل انما يتسرب اليه الحكم مهم وجد، ومتى وجد، وانى وجد

على ان من الممكن ان تكون قد نزلت بمكة هي حجة الوداع، و على قد تروج بفاطمة و ولد الحسن ولا ملازمة بين نزولها بمكة، و بين كونه قبل الهجرة، ويرى الذين اتوا العلم الذى انزل اليك من ربك هو الحق^{٢٦} ثم القريبى لا ينحصر فى على و فاطمة و الحسنين — عليهم السلام — بل يشمل الائمة كلها دون غيرهم كما نص عليه فى الاحاديث و منها ما فى الكافي عن ابي جعفر — عليه السلام — فى قوله تعالى: «قل لا اسئلكم عليه اجرا الا المودة فى القريبى» قال: هم الائمة — عليهم السلام — و منها ما فى روضة الكافي عن ابي عبد الله — عليه

٢٥. القدير: ج ٣ ص ١٧٢-١٧٣.

٢٦. القدير: ج ٣ ص ١٧٣-١٧٤.

السلام - قال ما يقول أهل البصرة في هذه الآية، قل لا أسألكم عليه اجرا الا المودة في القربى؛ قلت، جعلت فداك انهم يقولون اسما لا قارب رسول الله - صلى الله عليه وآله - قال، كذبوا انما مرلت فينا حاصة أهل البيت في علي و فاطمة و الحسن و الحسين و أصحاب الكساء - عليهم السلام -^{٢٢}.

الخامس: في دلالة وجوب المحبة على قرب القربى الى الله و طهارتهم من الشرك و المعاصي، و من كل ما يبعد عن دار كرامته، و ساحة رضاء، و ذلك واضح، لما في المشر و قريب منه ما في دلائل الصدق حيث قال: و هي (اي الآية) تدل على افضليتهم و عسمتهم، و أنهم صفة الله سبحانه، اد لو لم يكونوا كذلك لم تجب مودتهم دون غيرهم و لم تكن مودتهم بثلث المنزل التي ما مثلها منزلة لكونها اجرا للتبليغ و الرسالة الذي لا اجر ولا حق يشبهه، ولذا لم يجعل الله المودة لاقارب نوح و هود اجرا لتبليغهما^{٢٣}.

السادس: ان طاهر المصنف ان بعض آل محمد موجب للخروج عن الايمان لاستلزامه لانكار الضرورة الاسلامية، لان وجوب حبهم من ضروريات الاسلام، ولكن مقتضى ما ذكر هو عدم كونه كذلك لو لم ينتفت الى كونه من الضروريات وانكره، مع ان طواهر بعض الاحبار هو خروج المنكر المصنف عن الايمان ولو لم يكن عن التمتع الى كونه من الضروريات، و لعله من جهة ان البعض المذكور ملازم لعدم المعرفة بالائمة عليهم السلام، وقد

٢٢ تفسير نو العيني ج ٤ ص ٥٧١ ٥٧٢ تنالا عن مكافي و روضته

٢٣. دلائل الصدق ج ٢ ص ٢٩

عرفت تصريح التصووس بأن عدم المعرفة بهم يوجب
ميتة جاهلية

و اليك بعض هذه الروايات الدالة على حروح
المنفص عن الايمان منها: ما رواه الحافظ الحاكم
الحسكاني عن ابي امامة الباهلي قال: قال رسول الله
— صلى الله عليه و آله — ان الله خلق الانبياء من اشجار
شتى و خلقت و على (كدا) من شجرة واحدة فأنا أصدها
و على فرعها والحسن والحسين ثمارها و أشياعنا أوراقها
فمن تعلق بمصن من اغصانها نجا و من زاع هوى ولو
ان عبداً عبدالله بين الصما و المروة ألف عام ثم لم
عام، حتى يصير كالشن البالي ثم لم يدرك محبتنا اكبه
على منخريه في النار ثم قرأ «قل لا أسألكم عليه» الآية^{٢٤}

و منها: ما رواه في تفسير القرطبي عن الشعبي
انه قد قال النبي — صلى الله عليه و آله وسلم — من
مات على حب آل محمد مات شهيداً و من مات على حب
آل محمد، جعل الله زوار قصره الملائكة والرحمة و من
مات على بعض آل محمد جاء يوم القيامة مكتوباً بين
عينيه آيس اليوم من رحمة الله و من مات على بفض آل
محمد لم يرح رائحة الجنة، و من مات على بفض آل بيتي
فلا نصيب له في شفاعتي، ثم قال القرطبي قلت و ذكر
هذا الخبر الرمخسري في تفسيره بأطول من هذا، فقال:
وقال رسول الله — صلى الله عليه وسلم —: من مات على
حب آل محمد مات شهيداً ألا و من مات على حب آل محمد
مات مؤمناً مستكمل الايمان ألا و من مات على حب آل
محمد بشره ملك الموت بالجنة ثم منكر و نكير ألا و من
مات على حب آل محمد فتح له في قبره بابان الى الجنة
ألا و من مات في حب آل محمد جعل الله قبره مزار ملائكة

الرحمة الا ومن مات على حب آل محمد مات على السنة والجماعة، الا ومن مات على بغض آل محمد جاء يوم القيامة مكتوباً بين عينيه آيس من رحمة الله الا ومن مات على بغض آل محمد مات كافراً الا ومن مات على بغض آل محمد لم يشم رائحة الجنة^{٢٥}

و الى غير ذلك من الروايات الواردة في المقامات المختلفة مثل ما ورد في تفسير قوله: «وقمهم انهم مسئولون - الصافات ٢٤»

السابع: ان المحبة والوداد بالنسبة اليهم في هذه الاية لعلها ليست الا لتحكيم الاتباع عنهم اذ الاتباع اذا قرر بالمحبة كان اتم و أسهل. الا ترى ان المحبة العلوية والحسينية جذبت كثيراً من الاحاد والنفوس نحو العبادة والتعبد والجهد والجهاد والتضحية والفداء فالدعوة الى المحبة والوداد دعوة في الحقيقة الى العمل والاتباع.

قال في كتاب الامامة والولاية ان هذا الاجر المطلوب في هذه الاية الكريمة، هو في الواقع من أروع ما يعود على الامة بالخير، و يرتبط بمسيرتها و مستقبلها و قيادتها، حيث يشدها الشد العاطفي الواعي الى القيادة مقرباً بذلك الشد العقائدي بها، و اذا اقترنت المقيدة بالعاطفة المبنية على أساسها أمكن ضمان قيام القائد بمهامه التاريخية الكبرى المطلقة على عاتقه في مجال تربية الانسانية ككل و هدايتها الى شواطئ الكمال، فهذا الاجر المسئول هو في الواقع تعليم اجتماعي رائع لصالح الامة نفسها و ليس أجراً شخصياً للرسول صلى الله عليه و آله بعد أن كان أشد الناس اخلاصاً

للحقيقة، و بعد ان كان القران يعطى «وما تسالهم عليه من اجر - يوسف، ١٥٤» «وما اسالكم عليه من اجر - الشعراء، ١٤٥» و قد اوضح القران هذه الحقيقة في قوله تعالى على لسان سيه «وما سالتكم من اجر فهو لكم ان اجرى الا على الله - سبأ: ٤٧» و كذا يشير اليه قوله تعالى، «قل ما اسالكم عليه من اجر الا من شاء ان يتخذ الى ربه سبيلا - العنكبوت، ٥٧» ولذا انكر الائمة - عليهم السلام - من ترك الطاعة معرورا بمعية اهل البيت كما نقل جابر عن ابي جعفر - عليه السلام - قال: قال لي «يا جابر ايكتفى من يتحل التشيع ان يقول بحبنا اهل البيت، فوالله ما شيعتنا الا من اتقى الله و اطاعه وما كانوا يعمرنون يا جابر الا بالتواضع والتخشع والامانة و كثرة ذكر الله والصوم والصلاة والبر بالوالدين والتعاقد للخير ان من المقراء و هل المسكنه والدميين والايتام و صدى الحديث و تلاوة القران وكف الاسر عن الناس الا من حير و كانوا اماء عشائهم في الاشياء، قال جابر، فقلت يا ابن رسول الله ما نعرف اليوم احدا بهذه الصفة، فقال: يا جابر لا تذهبن بك المذاهب حسب الرجل ان يقول: احب علي و اتولاه ثم لا يكون مع ذلك فعلا فلو قال ابي احب رسول الله فرسول الله - صلى الله عليه و اله - حير من علي - عليه السلام - ثم لا يتبع سيرته ولا يعمل بسبته ما نفعه حبه اياه شيئا، فاتقوا الله، واعلموا لما عند الله، ليس بين الله و بين احد قرابة، احب العباد اني الله عزوجل و اكرمهم عليه اتقاهم و اعلمهم بطاعته، يا جابر والله ما يتقرب الى الله تبارك و تعالى الا بالطاعة و ما معنا براءة من النار، ولا على الله لاحد من

حجة، من كان لله معلما فهو لنا ولي ومن كان له
عاصيا فهو لنا عدو، وما تنال ولايتنا الا بالعمل
والورع»^{٢٧}.

٤- عقيدتنا في الائمة

لا نعتقد في اثنتنا ما يعتقد الفلاة والعلوليون (كبرت كلمة تخرج من افواههم). بل عقيدتنا الغالية انهم بشر مثله، لهم ماله، وعليهم ما علينا، واما هم عباد مكرمون اختصهم الله تعالى بكرامته وحبهم بولايته اذ كانوا في اعلى درجات الكمال اللانقة في البشر من العلم والتقوى والشجاعة والكرم والعفة وجميع الاخلاق العاضلة والصفات الحميدة لا يدايهم احد من البشر فيما اختصوا به. وبهذا استحقوا ان يكونوا ائمة وهداة و مرجعاً بعد النبي (ص) في كل ما يعود للناس من احكام و حكم وما يرجع للدين من بيان و تشريع وما يختص بالقران من تفسير و تاويل.

قال امامنا الصادق عليه السلام: «ما جاءكم عنا مما يجوز ان يكون في المخلوقين ولم تعلموه ولم تفهموه فلا تجعده و ردوه اليه، وما جاءكم عنا مما لا يجوز ان يكون في المخلوقين فاجعده ولا تردوه اليه» (١).

(١) ولا يخفى عليك - بعد ما عرفت من ان ما سوى الله تعالى ليس الا ممكناً - ان اعتقد الألوهية في الائمة أو الانبياء - عليهم الصلوات والسلام - باطل جداً، ولذا انكر الائمة - عليهم السلام - على الغالين اشد الانكار قال الصادق - عليه السلام - : احذروا عني شبايكم العلاء لا يفسدوهم فان الغلاة شر خلق الله يصغرون عظمة الله و يدعون الربوبية لعباد الله، والله ان العلاء لشر من اليهود و النصارى و المجوس، و الذين اشرکوا - الحديث '.

و قال مولينا امير المؤمنين -عليه السلام- اللهم انى برىء من الغلاة كبراءة عيسى بن مريم من النصارى اللهم احذلهم ابدأ ولا تنصر منهم احداً و قال رسول الله -صلى الله عليه و اله-: لا ترفعونى فوق حقى فان الله تعالى اتخذنى عبداً قبل ان يتخذنى نبياً و قال امير المؤمنين -عليه السلام-: اياكم والغلو فيما قولوا انا عبيد ربوبون، و قولوا فى فضلنا ما شئتم^٢ قال سدير: قلت لايى عبد الله -عليه السلام- ان قوما يرفعون انكم الهة يتلون بذلك عليك قرانا، و هو الذى فى السماء اله وفى الارض اله فقال يا سدير سمعى و بصرى و بشرى و لحمى و دمى و شعرى من هؤلاء براء و برىء الله منهم، ما هؤلاء على دينى ولا على دين اباى و الله لا يجمعنى الله و اياهم يوم القيمة الا و هو ساجد عليهم^٣.

وهكذا بعد ما عرفت من ان كل شىء يحتاج الى الله فى اصل وجوده و حياته و قدرته و علمه و غير ذلك لا يصح اعتقاد الاستقلال بالمسبة الى احد فى امر من الامور، و يكون غلوا كما ورد فى التوقيع عن صاحب الزمان -صلوات الله عليه- رداً على الغلاة «يا محمد بن على تعالى الله عروجل عما يصفون سبحانه و بحمده ليس نحن شركائه فى علمه ولا فى قدرته»^٤ قال العلامة المجلسى -قدس سره- بيان: المراد من نفى علم العيب عنهم انهم لا يعلمونه من غير وحى و الهام، و اما ما كان من ذلك فلا يمكن نفيه اد كانت عمدة معجزات الانبياء

٢. بحار الانوار ج ٢٥ ص ٢٦٦.

٣. بحار الانوار ج ٢٥ ص ٢٦٥.

٤. بحار الانوار ج ٢٥ ص ٢٧٠.

٥. الأصول من الكافي ج ١ ص ٢٦٩.

٦. بحار الانوار ج ٢٥ ص ٢٦٦.

والأوصياء - عليهم السلام - الأخبار عن المعيبات وقد استثناهم الله تعالى في قوله: «الأمم ارتضى من رسول»^٧.

و أيضا بعد ما عرفت من أن النبوة ختمت بوجود نبينا محمد - صلى الله عليه و آله - فلا مجال لاعتقاد النبوة في الأئمة - عليهم السلام - قال الصادق - عليه السلام -: من قال ياسا اسياء فعليه لعنة الله ومن شك في ذلك فعليه لعنة الله^٨.

٧ بحار الأنوار ج ٢٥ ص ٢٤٨.

٨ بحار الأنوار ج ٢٥ ص ٢٩٦.

٧- عميدتما في أن الإمامة بالنص

نعتقد أن الإمامة كالسوة لا تكون إلا بالنص من الله تعالى على لسان رسوله، أو لسان الامام المنصوب بالنص اذا اراد أن ينص على الامام من بعده، و حكمها في ذلك حكم النبوة بلا فرق، فليس للناس أن يتحكموا فيمن يعينه الله هاديا و مرشدا لعامة البشر، كما ليس لهم حق تعيينه او ترشيحه او انتخابه لان الشخص الذي له من نفسه القدسية استعداد لحمل اعباء الامامة العامة و هداية البشر قاطبة يجب أن لا يعرف الا بتعريف الله ولا يعين الا بتعيينه.

و نعتقد أن النبي صلى الله عليه و آله و سلم نصر على حليفته والامام في البرية من بعده، فعين ابن عمه علي بن ابي طالب اميرا للمؤمنين، و امينا للوحي، و امما للخلق، في عدة مواطن، و نصبه واخذ البيعة له بامرة المؤمنين يوم الغدير، فقال: ألا من كنت مولاه فهذا علي مولاه اللهم وال من والاه و عاد من عاداه وانصر من نصره واحدل من خذله ودر الحق معه كيف ما دار.

ومن أول مواطن النصر على امامته قوله حينما دعا اقرباءه الاذنين و عشيرته الاقربين فقال «هذا اخي و وصيي و خليفتي من بعدي فاسمعوا له و اطيعوا» و هو يومئذ صبي لم يبلغ الحلم و كرر قوله له في عدة مرات: «انت مضي بمنزلة هارون من موسى الا أنه لا نبي بعدي» التي غير ذلك من روايات و آيات كريمة دلت على لبوت الولاية العامة له كآية (المائدة / ٤٥) «انما وليكم الله و رسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلوة و يؤتُونَ الزكاة وهم راكعون» و قد نزلت فيه عند ما تصدق بالخاتم وهو راكع ولا يساعد هذه الرسالة على استقصاء كل ما ورد في امامته من الايات والروايات ولا بيان وجه دلالتها.

ثم أنه عليه السلام نص علي امامة الحسن والحسين والحسين

نصر على امامة ولده على زين العابدين و هكذا اماما بعد امام ينص المتقدم منهم على المتأخر الى اخرهم، وهو اخيرهم على ماسياتي(١).

(١) يقع الكلام في امور:

الاول: انه قد مضى البحث عن كور سر تعيين النبي بيد الله او بيد النبي الآخر الذي عينه الله فانه لا يقول الا عن الله، و حيث ان الامامة كالنبوة عندنا الا في تلقى الوحي فالامر فيه واضح فلا مجال لسحاب الناس و تعيينهم، كما لا يخفى ولذلك قال في العقائد الحقّة ثم قال بلروم بعث النبي صلى الله عليه و آله من جانب الله تبارك و تعالى، لا بد له من القول بلروم نصب الامام من جانب الله تبارك و تعالى، و ليس هذا من قبيل نصب السدّصن او نصب السلطان ولي العهد لان نصب اساس او نصب السلطان راجع الى نصب من يلي امر الناس من جهة معاشهم، وما يكون مربوطا بدنياهم ولا ربط له بامور الآخرة، فنصب الامام من جانب الناس، كنصب الناس من يكون طبيباً لهم يعالجهم من دوا ان يكون عالماً بعلم الطب^١.

و اشار اليه المحقق الطوسي قدس سره - حيث قال: «والعصمة تقتضي النص و سيرته عليه السلام» و قال العلامة الحلي قدس سره - في شرحه «اقول: ذهبت الامامية خاصة الى ان الامام يجب ان يكون منصوباً عليه، و قالت العباسية ان الطريق الذي تعيين الامام، النص أو الميراث، و قالت الزيدية تعيين الامام بالنص أو الدعوة الى نفسه، و قال باقي المسلمين الطريق انما هو النص أو اختيار أهل الحل والعقد.

والدليل على ما ذهبنا اليه و جهان، الاول. اننا قد بينا انه يجب ان يكون الامام معصوما، والعصمة امر حقي لا يعلمها الا الله تعالى، فيجب ان يكون نصبه من قبله تعالى لانه العالم بالشرط دون غيره.

الثاني. ان النبي - صلى الله عليه و آله - كان اشفق على الناس من الوالد على ولده حتى انه - عليه السلام - ارشدهم الى اشياء لا نسبة لها الى الحقيقة بعده، كما ارشدهم في قضاء الحاجة الى امور كثيرة مدو به و غيرها من الوقائع، و كان - عليه السلام - اذا سافر عن المدينة يوم و يومين استخلف فيها من يقوم بامر المسلمين و من هذه حاله كيف ينسب اليه اهمال امته، و عدم ارشادهم في اجل الاشياء و اسناها و اعطسها قدر و اكثرها فائدة و شدهم حاجة اليها و هو المتولي لامورهم بعده فوجب من سيرته عليه السلام نصب امام بعده والنصر عليه و تعريقتهم اياه و هذا برهان لمي^٢ هذا كنه ما يتقصيه الدليل العقلي والاعتبار، و يؤيده الاختبار والروايات منها: ما عن الرضا - عليه السلام - في ضمن حديث ان الامامة اجل قدرا و اعظم شأنًا و اعلى مكانًا و ارفع جانبًا و ابعد غورا من ان يبلغها الناس بعقولهم، أو يخالوها بارائهم أو يقيموا اماما باختيارهم، الحديث^٣

ومنها ما عن الصدوق عن ابي عبد الله - عليه السلام - يقول اترون الامر اليها نصمه حيث نشاء كلا والله انه لعهد معهود من رسول الله - صلى الله عليه و آله - الى رجل فرجل حتى ينتهي الى صاحبه^٤ وغير ذلك من

٢. شرح تخرید، الاغناد من ٣٦٦ البيع الحديث

٣. الأصول من الكافي، ج ١ من ١٩٨.

٤. ولاية الفقيه ج ١ من ٣٩٢، نقلا عن بحار الأنوار ج ٢٣ من ٧٥.

الروايات.

وبالجمعة فهو من المسلمات عند الشيعة في الامام المعصوم ومن المعلوم ان مع التمييز والتشخيص من جانب الله لا مورد لاختيار الناس، ثم لا يحق ان التخصيص حد الطرق التي يعرف الامام بها لا مكان المعرفة بالامام من اقامة المعجزة مع دعوى الامامة. ولذا صرح الميرزا اقمي - قدس سره - بذلك حيث قال: ان الامام اذا ادعى الامامة، و اقام على طبقها المعجزة دل ذلك على حقيقته كما مر في النبوة^٥ بل ظاهر الكلمات ان الامام يعرف بالافصلية في الصفات فمن تقديم المعقول على لا فضل قبيح فهو طريق ثلث للمعرفة بالامام كما صرح به المحقق القمي ايضاً فراجع، والمحقق اللاهيعي في كتاب سرمايه ايمان^٦

الثاني: في ثبوت البصوص عني ن الامام بعد النبي هو علي بن ابي طالب - عليه السلام - و تدل عليه الروايات الصحاح والمتواترات و ذلك واضح، وقد اشار المصنف الى بعض هذه الروايات وفي ما اشار اليه عني وكافية ثم ان المصنف اشار الى ان تعيينه - صلى الله عليه - و آله - لعلي - عليه السلام - في عدة مواضع و هو كذلك بل قد كرر بعضها في مواضع متعددة و هذا التكرار يشهد على أن النبي - صلى الله عليه - و آله - اهتم بهذا الامر كمال الاهتمام ولم يهمله بل من اول الامر و شروعه في دعوة الناس الى التوحيد توجه اليه و احكم امر الامامة بعده فتسبب الاهمال اليه صلى الله عليه وآله افك واقتراء، و عليه فلا محال بعد نصب النبي عبي من

٥. اصولدين: ص ٣٧.

٦. اصولدين ص ١٢٥

جانب الله تعالى للخلافة لهذه الايحاءات. من أن نصب الامام واجب على الناس ام لا يكون واجب، فادا كان واجبا فهل هو واجب على جميع الامة و على بعضها. و على الاخير هل المراد من البعض اصحاب الحل والعقد، أو المراد غيرهم، فان تلك الايحاءات من متفرعات الامارة والخلافة الظاهرية دون الخلافة الالهية المتصورة، فان النصب فيه نصب الهى كنصب النبى، والمفروض هو وقوعه، فتلك الايحاءات اجتهد في قبول النص، ثم من المعلوم ان النصب الالهى بعد عن الاختلاف والانحراف، و لعله لذلك قال الشيخ ابو على سينا والاستخلاف بالنص اصوب، فان ذلك لا يؤدى الى التشعب والتشاغب والاختلاف^٧.

ثم ان المصنف لم يشر الى البحث السندى عن هذه الروايات، لانها من المتواترات. وقد تصدى لاثباته جمع من اعظم الاصحاب كالعلامة مير سيد حامد حسين موسى النيشابورى الهندى - قدس سره - فى عيقات الانوار، وكالعلامة الشيخ عبد الحسين الامينى - قدس سره - فى القدير، قال العلامة الامينى حول حديث العدير ولا احسب ان اهل السنة يتأخرون بكثير من الاممية فى اثبات هذا الحديث، والبعوض لصحته، والركون اليه والتصحيح له والادعان بتواتره اللهم الا شذاد تنكب عن الطريقة وحدت بهم العصبية العمياء الى رمى القول على عواهنه، و هؤلاء لا يمثلون من جامعة العلماء الا انفسهم فان المثبتين المحققين للشان المتولين فى الفن لا تخالجهن اية شبهة فى اعتبار اسانيدهم التى أنهبوا متعاضدة متطافرة، بل متواترة الى جماهير من الصحابة والتابعين و اليك اسماء جملة وقفنا على

الطرق المستهينة اليهم على حروف الهجاء ثم ذكر مائة وعشرة من أعاضد الصحابة وقال هؤلاء من أعاضد الصحابة الذين وجدنا روايتهم لحديث الغدير ولعل فيما ذهب علينا أكثر من ذلك بكثير، وطبع الحال يستدعى أن تكون رواية الحديث أضعاف المذكورين، لأن السامعين الوعاة له كانوا مائة ألف أو يزيدون، و بقضاء الطبيعة انهم حدثوا به عند مرتجمهم الى اوطانهم شأن كل مسافر ينسب عن الاحداث الغريبة التي شاهدها في سفره، نعم: فعلوا ذلك الا شاداد منهم صدتهم الضغائر عن نقله، والمعدثون منهم وهم الاكثرون فمسيهم هؤلاء المذكورون، ومنهم من طوت حديثه اجواز النسي بموت السامعين في البراري والفلوات قبل ان ينسوه الى غيرهم. ومنهم من أربته الظروف والاحوال عن الاشادة بذلك الذكر الكريم ..

و جملة من الحضور كانوا من اعراب البوادي لم يثلق منهم حديث ولا انتهى اليهم الاسناد، ومع ذلك كله ففي من ذكرناه عنى لاثبات التواتر، ثم ذكر اربعة و ثمانين من التابعين، ثم قال ليست الصحابة والتابعين بالمناية بحديث العدير يدعا من علماء القرون المتتالية بعد قرنهم، فان الباحث يجد في كل قرن زراعات من الحفاظ الاثبات، يروون هذه الاثارة من علم السديين، متلقين عن سلفهم، و يلقونها الى الخلف، شأن ما يتحقق عندهم، و يخضعون لصحته من الاحاديث، فاليك يسيرا من اسمائهم في كل قرن شاهدا على الدعوى، و نحيل العيطة بجميعها الى طول باع القاريء الكريم، والوقوف على الاسانيد و معرفة المشيخة.

ثم شرع من القرن الثاني الى القرن الرابع عشر و ذكر وعد ستين و ثلاثمائة من الحفاظ والناقلين

لحديث الفدير مع ان جمعا من هؤلاء كانوا يروون ذلك بطرق مختلفة كما قال في هامش ص ١٤ ان احمد بن حنبل رواه من اربعين طريقا و ابن جرير الطبري من سيف و سبعين طريقا، والجرري المقرئ من ثمانين طريقا و ابن عقدة من مائة و خمس طرق، وابوسعيد السجستاني من مائة و عشرين طريقا، و ابوبكر الحنابلي من مائة و خمس و عشرين طريقا، وفي تطبيق هداية العقول ص ٣٥ عن الامير محمد اليمنى (احد شعراء العدير في القرن الثاني عشر) ان له مائة و خمسين طريقا، ثم قال العلامة الاميني قدس سره - في متن العدير - بلغ اهتمام العلماء بهذا الحديث الى عاية غير قريبة، فلم يقتصرهم احراجه باسانيد مبثوثة خلال الكتب حتى افرد جماعه بالتليف، فدونوا ما انتهى اليهم من اسانيده، و ضبطوا ما صح لديهم من طريقه، كل ذلك حرصا على كلاءة متنه من الدثور، و عن تطرق يد التحريف اليه ثم ايد تواتره بالمباشدة والاحتجاج، حيث قال: لم يفتأ هذا الحديث منذ الصدر الاول، وفي القرون الاولى، حتى القرن الحاصر من الاصول المسلمة، يؤمن به القريب و يرويه المناوي، من غير تكير في صدوره، و كان يقطع المجادل اذا خصمه مناظره بانهاء القضية اليه، ولذلك كثر الحجاج به، و توفرت مشاهدته بين الصحابة والتابعين، و على العهد العلوي و قبله.

ثم ذكر الاثنين والمشرين، من مواضع المباشدة والاحتجاج، و بين اعلام الشهود فيها، ثم ذكر جماعه من علماء العامة الذين اعترفوا بصحة الحديث و ثبوته و تواتره وهم الثلاثة والاربعون و هذا هو المحصل لما افاده - قدس سره - في تحقيق سند حديث الفدير

فراجع^٨.

قال في احقاق الحق وقد شهد بتواتره فطاحل الاثار و حفظة الاحبار اودعوه في كتبهم على تنوعها و اذعنوا بعد التأويلات الباردة بصراحته في ما نقول نحن معاشر شيعة اهل البيت ثم نقل ذلك عن جميع منهم فراجع^٩.

قال في دلائل الصدق بل الحق ان هذا الحديث من المتواترات حتى عند القوم فقد نقل السيد السعيد ره عن الجرري الشافعي انه اثبت في رسالته امسى المتطالب في مناقب علي بن ابيطالب تواتره من طرق كثيرة، و نسب منكره الى الجهل والعصبية الخ^{١٠} هذا يكفيك بالنسبة الى سند حديث العدير.

و اما سند حديث المنيرة فهو ايضا في عاية القوة و يكفيك فيه ما حققه آية الله السيد شرف الدين -قدس سره- في المراجعات حيث قال: «لم يحتلج في صحة سنده ريب حتى الذهبي -على نعمته- صرح في تلخيص المستدرک بصحته و ابن حجر الهيتمي -على محاربتة بصواعقه- ذكر الحديث في الشبهة ١٢ من الصواعق، فنقل القول بصحته عن ائمة الحديث الذين لا معول فيه الا عليهم فراجع، و لولا ان الحديث بمثابة من الثبوت، ما اخرج به البخاري في كتابه فان الرجل يفتصب نفسه عند حصائص علي و فضائل اهل البيت اغتصابا، و معاوية كان امام الفئة الباغية. ناصب أمير المؤمنين و حاربه، و لعنه على منابر المسممين، و امرهم بلعنه، لكنه -بالرغم عن وقاحته في عدوانه- لم يجحد حديث

٨. راجع المدير: ج ١ ص ١٢-٣١٤.

٩. احقاق الحق: ج ٢ ص ٤٢٢.

١٠. دلائل الصدق: ج ٢، ص ٥٣.

المنزلة ولا كابر فيه سعد بن أبي وقاص حين قال له - فيما أخرجه مسلم - ما منعك أن تسب أبا تراب، فقال: أما ما ذكرت ثلاثا قالهن له رسول الله فلن أسبه، لأن تكون لي واحدة منها أحب إلى من حمر النعم، سمعت رسول الله يقول له وقد خلعه في بعض مغازيه، أما ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبوة بعدى.. الحديث، فابلس معاويه، وكف عن تكليف سعد

أزيدك على هذا كله أن معاوية نفسه حدث بحديث المنزلة، قال ابن حجر في صواعقه أخرج أحمد ابن رجلا سأل معاوية عن مسألة، فقال سل عنها عليا فهو عم، قال: جوابك فيها أحب إلى من جواب علي قال: بشئ ما قلت، لقد كرهت رجلا كان رسول الله يعرفه بالعلم عرا، ولقد قال له: أنت مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي، وكان عمر إذا أشكل عليه شيء أخذ منه - إلى آخر كلامه.

وبالجملة فإن حديث المنزلة مما لا ريب في ثبوته بإجماع المسلمين على اختلافهم في المذاهب والمشارب ثم أشار إلى جمع من كتب السير وجوامع الحديث التي نقل فيها حديث المنزلة كالجمع بين الصحاح الستة وصحيح البخاري وصحيح مسلم وسنن ابن ماجه ومسنده أحمد بن حنبل والطبراني ثم قال وكل من تعرض لفروءة تنوك من المحدثين وأهل السير والأخبار، نقلوا هذا الحديث ونقله كل من ترجم عليا من أهل المعاجم في الرجال من المتقدمين والمتأخرين على اختلاف مشاربهم ومذاهبهم ورواه كل من كتب في مناقب أهل البيت، وفضائل الصعابة من الأئمة، كأحمد بن حنبل، وغيره من كان قبله أو جاء بعده وهو من الأحاديث المسلمة

في كل خلف من هذه الامة^{١١} واختص صاحب عبقات الانوار جلدأ ضحما بحديث المنزلة جراه الله عن الاسلام خيراً، و روى في عاية المرام مائة حديث من طريق العامة، و سبعمين حديثاً من طرق الخاصة حول حديث المنزلة فراجع، هذا كله بالنسبة الى حديث المنزلة.

و اما اعتبار نص الدار يوم الانذار فيكفيك ما في المراجعات حيث قال و حسبك منها (اي النصوص) ما كان في مبدأ الدعوة الاسلامية قبل طهور الاسلام بمكة حين انزل الله تعالى عليه «وانذر عشيرتك الاقربين» فدعاهم الى دار عمه -ابى طالب- وهم يومئذ اربعون رجلاً يريدون رجلاً او يقصونه، وفيهم اعمامه ابو طالب وحمرة والعباس وابولهب والحديث في ذلك من صحاح السنن الماثورة، ثم اشار الى من اخرج هذا الحديث في كتابه و كان فيهم ابن اسحاق و ابن جرير و ابن ابي حاتم و ابن مردويه و ابونعيم والبيهقي والطبري والشملي ثم قال: و ارسله ابن الاثير ارسال المسلمات، و صححه غير واحد من اعلام المحققين كابن جرير والاسكافي والذهبي، و صرح في اخر كلامه بتواتره عند الشيعة فراجع^{١٢} هذه جملة من النصوص التي وردت لتعيين علي عليه السلام للولاية والامامة وبقيتها تطلب من المطولات كما لا يخفى.

الثالث: في فقه الحديث ولا يخفى عليك ان المصنف اكتفى بوضوح الدلالة ولم يبحث عنه ولكن الاولى هو أن يبحث عنه بعد ورود اشكالات من ناحية بعض اخوانا العامة و ان كان جوابها واضحاً ولذلك نقول، اما حديث

١١ المراجعات ص ١٢٩-١٣٢.

١٢ المراجعات ص ١١٨، ١٢٤.

الفدير فالمراد منه هو اثبات كونه -عليه السلام- أولى بالتصرف من دون فرق بين كون المولى كالولى ظاهرا فيه بحسب الوضع اللغوي او مشتركا لمعنيا بين المعاني او مشتركا معنويا بينها، لقهم من حضر ومن يحتج بقوله في اللغة من الادياء والشعراء فانه يوجب الوثوق والاطمئنان بالمعنى المراد و هو كاف في كل مقام كما لا يخفى.

قال العلامة الاميني قدس سره: و اما دلالاته على امامة مولانا امير المؤمنين -عليه السلام- فانا مهما شككنا في شيء فلا نشك في أن لمطة المولى سواء كانت نصاً في المعنى الذي نحاوله بالوضع اللغوي، او مجملة في مفادها لاشتراكها بين معان جمة و سواء كانت عربية عن القرائن لاثبات ما ندعيه من معنى الامامة او محتفة بها، فانها في المقام لا تدل الا على ذلك لصهم من وعاء من الحضور في ذلك المحتشد العظيم، ومن يلقه النبا بعد حين ممن يحتج بقوله في اللغة من غير تكثير بينهم، و تتابع هذا القهم فيمن بعدهم من الشعراء و رجالات الادب، حتى عصرنا الحاضر، و ذلك حجة قاطعة في المعنى المراد، وفي الطليعة من هؤلاء مولانا امير المؤمنين -عليه السلام- حيث كتب الى معاوية في جواب كتاب له من أبيات ستسميها ما نصه.

و اوجب لي ولايته عليكم رسول الله يوم غدير خم و منهم. حسان بن ثابت الحاضر مشهد الفدير وقد استأذن رسول الله -صلى الله عليه و آله- ان ينظم الحديث في أبيات منها قوله:

فقال له قم يا علي فاني رصيتك من بعدى اماما و هاديا و من اولئك الصعايب العظيم قيس بن سعد بن عبادة الانصاري الذي يقول:

و على اماما و امام لسوانا اتى به التريل
يوم قال النبي: من كنت مولا و فهذا مولا خطب جيل
و من القوم: محمد بن عبدالله الحميري القائل
تناسوا نصبه في يوم حم من البادي ومن خير الانام
و منهم: عمرو بن العاص الصحابي القائل
وكم قد سمعنا من المصطفى
وصايا مخصصة في علي
وفي يوم خم رقى مبرا
و بلغ والصحب لم ترحل
فامنحه امرة المؤمنين
من الله مستخلف المنحل
وفي كفه كفه معلنا
ينادي بامر العريز الملى
و قال فمن كنت مولى له
علي له اليوم نعم الوصي
و من اولئك: كميث بن زيد الاسدي الشهيد ١٢٦
حيث يقول:
و يوم الدوح دوح عدير خم
ابان له الولاية لو اطيع
ولكن الرجال تبايعوها
فم ار مثلها خطر مبيما
ثم نقل عن الحميري والعبدي الكوفي وغيره من
شعراء القرن الثاني والثالث اشعارا ثم قال: و تبع
هؤلاء جماعة من بواق العلم والعربية الذين لا يعدون
مواقع اللغة، ولا يجهلون وضع الالفاظ، ولا يتحرون
الا الصحة في تراكيبهم و شعرهم، كدعبل الخزاعي،
والحماني، والامير أبي فراس، و علم الهدي المرتضى،
والسيد الشريف الرضي، والحسين بن الحجاج، و ابن

الرومي، و كشاجم، والصنوبري، والمفجع، والصاحب بن عباد، ثم ذكر عدة أخرى من الشعراء - إلى أن قال - إلى غيرهم من أساطين الأدب و اعلام اللغة، ولم يزل أثرهم مقتصاً في القرون المتتالية إلى يومنا هذا، وليس في وسع الباحث أن يحكم بخطأ هؤلاء جميعاً، وهم مصادرهم في اللغة، و مراجع الأمة في الأدب^{١٢} و ايضاً يدل على هذا القسم المذكور استشهادات الصحابة و غيرهم بهذا الحديث للخلافة قال في دلائل الصدق: وفي رواية لأحمد أنه سمعه من النبي (ص) ثلاثون صحابي و شهدوا به لعلي - عليه السلام - لما نوزع أيام خلافته كما مر، وسيأتي ثم قال صاحب دلائل الصدق أقول و هذا صريح في دلالة الحديث على الخلافة^{١٣}.

هذا مضاف إلى القرائن الداخلية والخارجية الدالة على تعيين المراد من كلمة المولى، و هي كثيرة، ولا بأس بالإشارة إلى بعضها.

القريية الاولى: هو قوله - صلى الله عليه و آله -: الست أولى بكم من أنفسكم في صدر الحديث فإنه يدل على اولوية نفسه على الناس في الامور والانفس، فتفريع قوله: «فمن كنت مولاه فهذا علي مولاه» على الصدر يدل على أن المقصود هو ان يثبت بذلك لعلي - عليه السلام - مثل ما كان لنفسه من ولاية التصرف والاولوية المذكورة فلو اريد من المولى غير الاولوية، فلا مناسبة لتصدير هذه المقدمة و تفريع قوله عليه كما لا يخفى.

و لذا قال العلامة الحلي - قدس سره - و وجه

١٣ راجع القدير، ج ١ ص ٣٤٥-٣٤٦.

١٤، دلائل الصدق ج ٢ ص ٥٢

الامتدلال به أن لفظة مولى تفيد الاولى لان مقدمة الحديث تدل عليه^{١٥} و تبعه الاعلام والفحول قال العلامة الاميني -قدس سره-: وقدرها (اي المقدمة المذكورة) الكثيرون من علماء الفريقين، و ذكر أربعة و ستين منهم و فيهم احمد بن حنبل والطبري والذهبي و ابن الصباغ والحلي و ابن ماجة والترمذي والحاكم و ابن عساكر والنسائي والكتنجي و ابن المغازلي والحوارزمي والتفتازاني والبيضاوي و ابن الاثير والمقرئزي والسيوطي و غيرهم من الاعلام

ثم قال أضف الى ذلك من رواها (اي المقدمة المذكورة) من علماء الشيعة الذين لا يحصى عددهم -الى ان قال- ويريدك وصوحاً و بياناً ما في «التذكرة» لسبط ابن الجوزي الحنفي ص ٢٥ فانه بعد عد معان عشرة للمولى و جعل عاشرها الاولى قال: والمراد من الحديث الطاعة المخصوصة فتعين الوجه العاشر و هو الاولى و معناه. من كنت اولي به من نفسه فعلى اولي به وقد صرح بهذا المعنى العاقل ابو الفرج يعقوب بن سعيد الثقفى الاصبهاني في كتابه المسمى بمرج البحرين فانه روى هذا الحديث باساده الى مشايحه و قال فيه: فأخذ رسول الله -صلى الله عليه وآله- بيد علي فقال من كنت وليه و اولي به من نفسه فعلى وليه الخ^{١٦}.

و أيضاً نقل في احقاق الحق القرينة الاولى من العلامة ابن بطريق الاسدي الحلي^{١٧}.

القرينة الثانية: هي قوله -صلى الله عليه وآله- في ذيل الحديث: هتوني هتوني ان الله تعالى حصني

١٥ صرح بحريه الاعتقاد ص ٣٦٩ الطبع الحديث.

١٦ الفقيه: ج ١ ص ٣٧٠-٣٧٢.

١٧ احقاق الحق: ج ٢ ص ٢٤٩.

بالنبوة وخص أهل بيتي بالإمامة فلقى عمر بن الخطاب أمير المؤمنين فقال: طوبى لك يا أبا الحسن أصبحت مولاي و مولى كل مؤمن و مؤمنة رواه في الغدير عن شرف المصطفى فراجع^{١٨} قال العلامة الأمامي - قدس سره -: فصریح العبارة هو الإمامة المخصوصة بأهل بيته الذين سيدهم و المقدم فيهم هو أمير المؤمنين - عليه السلام - و كان هو المراد في الوقت الحاضر، ثم نفس التهمة والسيئة والمصافحة والاحتفال بها و اتصالها ثلاثة أيام كما مرت هذه كلها ص ٢٦٩-٢٨٢ (وقد نقل في هذه الصفحات قصة تهمة الشيخين عن الستين من أعظم علماء أهل السنة) لا تلائم غير معنى الخلافة والأولوية، ولذلك ترى الشيخين أبانكر و عمر لقياً أمير المؤمنين فهناه بالولاية^{١٩}

القرينة الثالثة. هي التعبير عن يوم الغدير بيوم نصب علي علم و اماماً، كما روى في مودة القرني على ما حكاه في كتاب الغدير عن عمر بن الخطاب انه قال نصب رسول الله - صلى الله عليه و آله - علياً علم فقال من كتب مولاه فعلى مولاه الحديث^{٢٠} و روى فرائد السمطين عن زيد بن أرقم والبراء بن عازب و سلمان و أبي ذر والمقداد وعمار، انهم قالوا: نشهد لقد حفظنا قول رسول الله - صلى الله عليه و آله - و هو قائم على المنبر و أنت (والخطاب لعلي عليه السلام) الى جنبه و هو يقول: ايها الناس، ان الله عزوجل أمر ان انصب لكم امامكم والقائم فيكم بعدي و وصيي و خليفتي الحديث^{٢١}. هذا صريح في أن المراد من المولى هو

١٨. الغدير: ج ١ ص ٢٧٤.

١٩. الغدير: ج ١ ص ٢٧٥.

٢٠. الغدير: ج ١ ص ٥٧.

٢١. الغدير: ج ١ ص ١٦٥.

الأولى بالتصرف لا ساير المعاني.

القرينة الرابعة: الاخبار المفسرة منها ما رواه في العدير عن طريق العامة عن النبي -صلى الله عليه و آله- انه لما سئل عن معنى قوله: من كنت مولاه فعلي مولاه قال: الله مولاي أولى بي من نفسي لا امر لي معه و انا مولى المؤمنين أولى بهم من انفسهم لا امر لهم معي و من كنت مولاه أولى به من نفسه لا امر له معي فعلي مولاه أولى به من نفسه لا امر له معه^{٢٢}.

و منها ما رواه شيخ الاسلام الحمويني في حديث احتجاج امير المؤمنين ايام عثمان قوله -عليه السلام- ثم خطب رسول الله (ص) فقال: ايها الناس اتعلمون ان الله عز وجل مولاي و انا مولى المؤمنين، و انا أولى بهم من انفسهم؟ قالوا بلى يا رسول الله، قال: قم يا علي فقام فقال: من كنت مولاه فعلي مولاه، اللهم وال من والاه، و عاد من عاداه، فقام سلمان فقال: يا رسول الله ولاء كماذا؟ قال ولاء كولاى من كنت أولى به من نفسه فعلي أولى به من نفسه^{٢٣} و غير ذلك من الاخبار.

القرينة الخامسة: و هي كما في دلائل الصدق انه -صلى الله عليه و آله- بين قرب موته كما في رواية الحاكم و رواية الصواعق و غيرهما حيث قال فيه. ايها الناس انه قد نبأني اللطيف الخبير انه لم يعمر نبي الا نصف عمر النبي الذي يليه من قبله و اني لاظن اني يوشك ان ادعى فأجيب و اني مسئول و انكم مسئولون فماذا اتم قائلون؟ قالوا نشهد انك بلغت و جهدت و نصحت فجزاك الله خيرا، الحديث و هو مقتضى للمشهد بالخلافة و مناسب له فلا بد من جعل قوله: «من كنت مولاه

٢٢ العدير: ج ١ ص ٣٨٦.

٢٣ العدير: ج ١ ص ٣٨٧.

فعلى مولاه» على العهد لأمير المؤمنين بالعلاقة لا على بيان الحب والبصرة، ولا سيما مع قوله في رواية الحاكم «أنى تركت» إلى آخره الدال على الحاجة إلى عترته و كفايتهم مع الكتاب فيما تحتاج إليه الأمة، وقوله في رواية الصواعق «أنى سألتم عسما» وقوله «لن يفترقا» بعد أمره بالتمسك بالكتاب ون هذا يقتضى وجوب التمسك بهم و اتباعهم فيسأل عنهم و ذلك لا يدسب إلا الإمامة^{٢٤}

القرينة السادسة هي كما في دلائل الصدق قرائن الحال الدالة على أن ما راد أسبى - صلى الله عليه واله - بيانه هو هم الأمور و أعظمها كمره بالصلاة جامعة في السفر بالمنزل الوعر بحر الحجاز وقت الضميرة مع إقامة منبر من الاحداج له، و قيامه خطيبا بين جماهير المسلمين، الذين يبلغ عددهم مائة ألف أو يزيدون، فلا بد مع هذا كله أن يكون مراد النبي - صلى الله عليه واله - بإمامة أمير المؤمنين - عليه السلام - التي يلزم إيضاح حالتها و الاهتمام بشأتها و اعلام كل مسلم بها، لا مجرد بيان أن عبد محب لمن أحبته، و ناصر لمن نصرته و هو لا أمر ولا أمرة له، و على هذا فبالنظر إلى خصوص كل واحدة من تلك القرائن الحالية والمقالية، فضلا عن مجموعها لا ينبغي أن يشك ذو أدراك في إرادة النص على علي - عليه السلام - بالإمامة، و الا فكيف تستفاد المعاني من الالفاظ، وكيف يدل الكتاب العزيز أو غيره على معنى من المعاني، وهل يمكن أن لا تراد الإمامة وقد طلب أمير المؤمنين عليه السلام من الصعابة بمجمع الناس بيان الحديث و دعا على من كتمه، اذ لو اريد به مجرد الحب والبصرة لما كان محلا لهذا الاهتمام، ولا كان

مقتض لان يبتقى في ابي الطعيل منه شيء و هو امر ظاهر ليس به عظيم فصل، حتى قال له ريد بن ارقم ما تنكر قد سمعت رسول الله صلى الله عليه و آله يقول ذلك له كما سبق^{٢٥}

ولا كان مستوجب لشبهة، بي بكر و عمر، لاميير المؤمنين - عليه السلام - بقولهما «اصبحت مولى كل مؤمن و مؤمنة» فان الشبهة لاميير المؤمنين الذي لم ير محلًا لذكر رسول الله صلى الله عليه و آله بالمضاتل العظيمة والخصائص الجليلة انما تصح على أمر حاد تقصر عنه سائر المضاتل، وتتقاصر له نفوس الافاضل، و تشوق اليه القلوب و تتسوف له العيون، فهل يمكن ان يكون هو غير الامام من النصرة و نحوها مما هو ايسر فصائله و اطهرها و اقدمها، ولكن كما قال الغزالي في سر المامير. «ثم بعد ذلك غاب الهوى و حب الرياسة و عقود البود و خفقات الرايات و ازدحام الحيول و فتح الامصار و الامر و السهي فحملهم على الخلاف فنبذوه وراء ظهورهم و اشتروا به ثمنًا قليلًا ففسد ما يشتررون، وقد ذكر جماعة من القوم ان سر العالمين لغير النبي كالذهبي في ميزان الاعتدال يترجمة الحسن بن الصباح الاسماعيلي هذا^{٢٦}

٢٥. و نقل فيما سبق عن احمد بن حنبل و ابن عديم فلا يحدثنا فطر عن ابي الطعيل قال جمع علي الناس في الرحة، ثم قال لهم انتد الله كل امرئ مسلم صبح رسول الله يقول يوم عدير خم ما صبح لما ذم فقام ثلاثون من الناس و قال ابويعيم فقام ماس كثير فشهدوا حين احده بيده فقال للناس اتعلمون اني اولي بالمؤمنين من انفسهم قالوا نعم يا رسول الله قد من كنت مولاه فهذا مولاه اللهم وال من والاه و عاد من عاداه قال فخرجت و كان في نفسي شيء فلقبت ريد بن ارقم فقلت له اني سمعت علي يقول كذا و كذا قال قد تنكر قد سمعت رسول الله صلى الله عليه و آله يقول ذلك له راجع دلائل الصدوق ج ٢ ص ٥٥.

٢٦. دلائل الصدوق: ج ٢ ص ٥٨-٥٩.

و إلى غير ذلك من القرائن الكثيرة المذكورة في المطولات هذا نصافا إلى فهم أهل البيت الذين كانوا مصوبين عن الخط والاشتباه بنص الرسول الأعظم -صلى الله عليه و آله- ولذا أعظموا يوم العديس و أوصوا و أكدوا بتعطيمه و جعله عيداً لكونه يوم نصب على -عليه السلام- للإمامة والخلافة بحيث صار مفاد الحديث عند الشيعة قطعياً و يقينياً كما لا يحصى. فالحديث مع ما قد حفر به من القرائن نص جلي على خلافة علي -عليه السلام- و على وجوب الاتباع به. كوجوب الاتباع عن لسي -صلى الله عليه و آله- هذا كله بالنسبة إلى حديث العديس و بقية الكلام تطيب من دلائل الصدق والعدل والمراجعات و غير ذلك.

و أما الكلام في حديث المنزلة فوجه الاستدلال به كما في العقائد الحقّة أن المستفاد من هذا الخبر ثبوت جميع منازل هارون من موسى و استثنى منزلة النبوة و من جملة المنازل الخلافة بعده^{٢٧}

بل يمكن أن يستفاد من حديث المنزلة خلافته و إمامته من زمان حياة الرسول الأعظم -صلى الله عليه و آله-.

قال في دلائل الصدق و نعم ما قال: لا ريب أن الاستثناء دليل العموم فتثبت لعلي -عليه السلام- جميع منازل هارون الثابتة له في الآية سوى النبوة و من منازل هارون الإمامة لأن المراد بالامر في قوله تعالى «واشركه في أمري» هو الأعم من النبوة التي هي التبليغ عن الله تعالى و من الإمامة، التي هي الرياسة العامة، فانهما أمران مختلفان، -إلى أن قال- و يشهد للحاظ الإمامة و إرادتها من الامر في الآية الاخبار السابقة المتعلقة

بآخر الايات، التي ذكرناها في العاتمة المصراحة تلك الاخبار بأن النبي -صلى الله عليه و آله- دعا فقال: «السم اني اسألك بما سألك اخي موسى ان تشرح لي صدرى و ان تيسر لي امرى و تحل عقدة من لساني يفقهوا قولى واجعل لي وريثا من اهلى عليا اخي اشدد به ازرى و اشركه فى امرى» فان المراد هنا بالاشراك فى امره هو الاشراك بالامامة لا الاشراك بالنبوة كما هو ظاهر، ولا المعاونة على تنفيذ ما بعث فيه لانه قد دعا له أولا بان يكون وريثا له.

وبالجملة معنى الية اشركه فى امامتى الشاملة لجهتى النبوة والامامة، ولذا نقول ان خلافة هارون لموسى لما ذهب الى الطور ليست كخلافة سائر الناس، ممن لا حكم ولا رياسة له داتا، بل هى خلافة شريك لشريك اقوى، ولذا لا يتصرف بحضوره فكذا على بحكم الحديث لدلالته على أن له جميع منازل هارون، التى منها شركته لموسى فى امره سوى النبوة، فيكون على اماما مع النبى فى حياته -الى ان قال- فلا بد أن تستمر امامته الى ما بعد وفاته ولا سيما ان النظر فى الحديث الى ما بعد النبى -صلى الله عليه و آله- ايص و لد اقال: الا أنه لا نبى بعدى ولو تنزلنا من ذلك فلا اشكال بأن من منازل هارون ان يكون خليفة لموسى لو بقى بعده، لان الشريك أولى الناس بخلافة شريكه فكذا يكون على -عليه السلام- -الى أن قال- وقد علم على جميع الوجوه انه لا ينافى الاستدلال بالحديث على المدعى موت هارون قبل موسى كما علم بطلان أن يكون المراد مجرد استخلاف امير المؤمنين فى المدينة خاصة، فان خصوص المورد لا يخص العموم الوارد، ولا سيما ان الاستخلاف بالمدينة ليس مختصا بامير المؤمنين -عليه السلام-

لاستخلاف النبي - صلى الله عليه وآله - غيره بها في باقي العزوات، و مقتضى الحديث أن الاستخلاف منزلة خاصة به كمنزلة هارون من موسى التي لم يستثن منها إلا النسوة. فلا بد أن يكون المراد بالحديث إثبات تلك المنزلة العامة له التي ما بعد النبي - صلى الله عليه وآله - إلى أن قال - ويدل على عدم إرادة ذلك الاستخلاف الخاص (أي في عروة تبوك) بخصوصه ورود الحديث في موارد لا دخل لها به (فمسمها) ما سيبيح إن شاء الله تعالى من أن النبي - صلى الله عليه وآله - علل تحييل المسجد لعلي جتبا بأنه منه بمنزلة هارون من موسى (و مسمها) ما رواه في كنز العمال عن أم سليم أن النبي - صلى الله عليه وآله - قال لها يا أم سليم إن علياً لحمه من لحمي و دمه من دمي و هو مني بمنزلة هارون من موسى (ومنها) ما رواه في الكثر أيضاً عن ابن عباس أن عمر قال: «كفوا عن ذكر علي بن أبي طالب فإني سمعت رسول الله - صلى الله عليه وآله - يقول في علي ثلاث خصال لأن يكون لي واحدة مسن أحب إلي مما طلعت عليه الشمس كنت و أبوبكر و أبو عبيدة و نفر من أصحاب رسول الله والنبي متكئ على حتى ضرب على منكبيه ثم قال أنت يا علي أول المؤمنين إيماناً و أولهم اسلاماً ثم قال: أنت مني بمنزلة هارون من موسى و كذب من زعم أنه يحبني و يبغضك» - إلى أن قال - إلى غيرها من الموارد الكثيرة^{٢٨} ثم إن الأحاديث المذكورة شطر من الأحاديث الكثيرة الدالة على إمامة علي و أولاده - عليهم السلام - فعليك بالكتب الكلامية و جوامع الحديث والسير والتفاسير.

الرابع: في الآيات وهي كثيرة وقد اشير إليها في

الكتب التفسيرية والكلامية والمصنف - قدس سره - اكتفى بآية واحدة، وهي آية الولاية و هي من الايات الباهرات، و تقریب تلك الآية على ما في المقائد الحقّة وغيرها. ان وجه الاستدلال ان لفظة انما للحصر لا تشاق اهل المربية عليه، والولى و ان ذكر له معان لكسر لا يناسب مع الحصر المذكور معنى غير الاولى بالتصرف، كقولهم السلطان ولى من لا ولى له و ولى الدم و ولى الميت وقوله ايما امرأة نكحت بغير اذن وليها فنكاحها باطل، وقد ذكر المفسرون ان المراد بهذه الآية الشريفة على بن ابي طالب - صلوات الله عليه - لانه لما تصدق بخاتمته حال ركوعه نزلت هذه الآية^{٢٩}.

قال العلامة الحلي - قدس سره -: اجمعوا على نزولها في عبي - عليه السلام - و هو مذكور في الصحاح الستة لما تصدق بخاتمته على المسكين في الصلاة بمحضر من الصحابة، والولى هو المتصرف، وقد اثبت الله تعالى الولاية لذاته و شرك معه الرسول و امير المؤمنين و ولاية الله عامة فكذا النبي والولى^{٣٠} فالمحصور فيه الولاية معلوم للمصعابة على ما يشهد له الاخبار الواردة في الصحاح و هو عبي - عليه السلام -.

و قال الاستاد الشهيد آية الله المطهرى - قدس سره -: لم يرد في الشرع امر بأداء الزكاة في حال الركوع حتى يكون ذلك قانوناً كلياً وله افراد، فالآية اشارة الى قضية خارجية لم تقع الا مرة واحدة والشيعه و اهل التسنن اتفقوا على أن هذه القضية هي التي وقعت من على عليه السلام حال ركوعه في الصلوة فالآية نزلت في حقه، و عليه فالآية لا تدل الا على ولاية عيسى عليه

٢٩. المقائد الحقّة: من ١٩-٢٥.

٣٠. دلائل الصدق: من ٣٤.

السلام^{٣١}.

وبالجملة فالحصر في المقام يدل على أن المراد من الولاية هو الأولي بالتصرف لا غير، و إلا فلا يصح الحصر إذ المحبة والتصرة لا اختصاص لهما بقوم دون قوم، هذا مضافا الى وحدة السياق فإن المراد من الولي في الله تعالى و رسوله الاعظم هو الأولي بالتصرف و هكذا في الذين آمنوا الآية، كما ان خارجية القضية تشهد بكون المراد منها هو ما وقعت مر على - عليه السلام - بمحصر الصحابة و هذا التقريب اسد واخصر مما في دلائل الصدق حيث قال لا يبعد ان الولي مشترك معنى موضوع للقائم بالامرأى الذي له سلطان على المولى عليه ولو في الجملة فيكون مشتقا من الولاية بمعنى السلطان، و منه ولي المرأة والصبي والرعية أي القائم بامورهم و له سلطان عليهم في الجملة، و منه أيضا الولي بمعنى الصديق والمحب فإن للصديق ولاية و سلطانا في الجملة على صديقه و قياما باموره، و كذا الناصر بالنسبة الى المنصور والخليف بالنسبة الى حليفه والجار بالنسبة الى جاره الى غير ذلك، فحينئذ يكون معنى الآية انما القائم باموركم هو الله و رسوله و امير المؤمنين ولا شك أن ولاية الله تعالى عامة في ذاتها مع أن الآية مطلقة، فتفيد العموم بقرينة الحكمة، فكذا ولاية النسي والوصي فيكون على - عليه السلام - هو القائم بامور المؤمنين والسلطان عليهم والامام لهم. ولو سلم تعدد المعاني و اشتراك الولي بينها لمظلا فلا ريب أن المناسبات لانزال الله الولاية في مقام التصديق أن يكون المراد بالولي هو القائم بالامور لا الناصر، إذ أي عاقل يتصور أن اسراع الله سبحانه بذكر فضيلة

التصدق و اهتمامه في بيانها بهذا البيان المجيب لا يفيد الا مجرد بيان أمر ضروري، و هو نصرته على -عليه السلام- للمؤمنين

ولو سلم أن المراد الناصر فحصر الناصر بالله و رسوله و على لا يصح الا بلحاظ احدى جهتين (الاولى) ان نصرتهم للمؤمنين مشتملة على القيام والتصرف بامورهم و حينئذ يرجع الى المعنى المطلوب.

(الثانية) ان تكون نصرته غيرهم للمؤمنين كلا نصرته بالنسبة الى نصرتهم و حينئذ يتم المطلوب ايضاً اذ من لوازم الامامة النصره الكاملة للمؤمنين، ولا سيما قد حكم الله عزوجل بانها في قرن نصرته و نصرته رسوله. وبالجملة قد دلت الاية الكريمة على انحصار الولاية بآي معنى فسرت بالله و رسوله و امير المؤمنين و ان ولايتهم من سح واحد، فلا بد أن يكون امير المؤمنين -عليه السلام- ممتازاً على الناس جميعاً بما لا يحيط به وصف الواصفين، فلا يليق الا ان يكون اماماً لهم ونائباً من الله تعالى عليهم جميعاً

و يشهد لارادة الامامة من هذه الاية الاية التي قبلها الداخلة معها في خطاب واحد و هي قوله تعالى. «يا ايها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه فسوف يأتي الله بقوم يحبهم و يحبونه أدلة على المؤمنين اعرة على الكافرين يجاهدون في سبيل الله ولا يخافون لومة لائم ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله واسع عليم انما وليكم الله و رسوله» الآية فانها طاهرة في أن من يأتي بهم الله تعالى من اهل الولاية على الناس والقيام بامورهم، لان معناها يا ايها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه فسوف يأتي الله بقوم مخصوصين معه بالمحبة بينه و بينهم أدلة على المؤمنين أي متواضعين لهم

تواضع ولاة عليهم للتعبير بعلى التسي تقييد العسوة والارتفاع، اعزة على الكافرين أي ظاهري العزة عليهم والعظمة عندهم ومن شانهم الجهاد في سبيل الله ولا يخافون لومة لائم، ومن المعلوم أن هذه الاوصاف انما تناسب دا الولاية والحكم والامامة فيكون تعقيبها بقوله تعالى: «انما وليكم الله» الآية دليلا على أن المراد بولي المؤمنين امامهم النائم بامورهم للارتباط بين الايتين^{٢٢} و هنا تقريب اخر مذكور في كتاب الامامة والولاية حيث قال: ان هذا الخطاب الالهي يتوجه الى الامة الاسلامية ليحدد لها اولياؤها بالخصوص و ان من الواضح جدا هنا أن المولى غير المولى عليه فالذيين آمنوا - في تعبير الآية - هم غير المعاطيين المولى عليهم. و سياق هذه الآية ليس كسياق الآية الشريفة (والمؤمنون والمؤمنات بعضهم اولياء بعض) لان الآية في مقام بيان الاولياء من الله تعالى والرسول الاعظم والذين آمنوا و هو امر لا يخفى على العارف بأساليب الكلام

و عليه فوالذين آمنوا الذين يقيمون الصلاة و يؤتوا الزكاة وهم راكعون» هم افراد معينون، لهم شأن و امتياز عن الاخرين، و ذلك اما لان هذه الصفات المذكورة تتجلى بكل واقفها فيهم اولانهم سبقوا غيرهم اليها، كما أن من الواضح ايضا أن حقيقة هذه العلاقة المعبر عنها بالولاية، بين الله و رسوله و هؤلاء الدين آمنوا، و بين افراد الامة الاسلامية ليست كالرابطلة المتقابلة بين فردين او جماعتين من الامة أي رابطلة الحب والتعاون والتناصر، و انما هي علاقة خاصة يكون احد الطرفين فيها مؤثرا في الآخر دون العكس وليست

هي الا الاولوية في التصرف، و ان اختلفت بالنسبة الى الله تعالى و الى غيره اصالة و تبعاً و شدة و ضعفاً، فولاية الله تعالى هي الاصيلية في حين ان ولاية الرسول ومن يتلوه هي ولاية مستمدة من ولاية الله تعالى.

اذا لاحظنا هذا الذي قلناه و ادركنا الربط بين الحكم الوارد في هذه الاية و مدى تناسبه مع موضوعه و ركزنا على جعل ولاية الذين آمنوا -هؤلاء- في سياق ولاية الله تعالى و رسوله عرفنا بدقة أن المراد منهم اولوا الامر الذين افترض الله طاعتهم على المؤمنين و قرن طاعتهم بطاعته و طاعة رسوله -الى ان قال- وقد جاءت الولاية المعطاة لهؤلاء مطلقة في الآية بلا اى تقييد بجانب معين من الجوانب، ولذا فيلتزم بهذا الاطلاق الا ما خرج بالدليل القطعي و هو الاستقلال بالولاية التكوينية و التشريعية فولايتهم على اى حال تبعية متفرعة على ولاية الله تعالى الاصيلية المستقلة^{٣٣}.

وبالجملة مقتضى مغايرة المضاف مع المضاف اليه في قوله «انما وليكم» ان المراد من الولي هو الاولى بالتصرف و الا فلا مغايرة بمد كون النصرة او المعبة لا تختص بقوم دون قوم لان كل مؤمن بالنسبة الى آخر يكون كذلك، مع ان سياق الآية لا يكون في مقام بيان كون المؤمنين بعضهم محباً او خاصراً للبعض، اذ الآية في مقام بيان تعيين الاولياء من طرف واحد وهم الله والرسول والذين امسوا، و كيف كان فالاية من آيات الولاية والامامة، و يؤيدها الاخبار الكثيرة، منها ما عن الثعلبي عن ابي درالفقاري قال: اما انى صليت مع رسول الله -صلى الله عليه و آله- يوماً من الايام الفظهر فسأل سائل في المسجد فلم يعطه أحد شيئاً فرفع السائل يديه

إلى السماء و قال: اللهم اشهد اني سألت في مسجد نبيك محمد - صلى الله عليه و آله - فلم يمعني أحد شيئاً، و كان علي - رضي الله عنه - في الصلاة راکماً فاقبلاً اليه بختصره اليماني و فيه خاتم فاقبلاً السائل فأخذ الخاتم من خنصره و ذلك يمر أي من النبي - صلى الله عليه و آله - و هو في المسجد فرفع رسول الله - صلى الله عليه و آله - طرفه إلى السماء و قال: «اللهم ان اخي موسى سألك فقال رب اشرح لي صدري و يسر لي أمري، و احلل عقدة من لساني يفقهوا قولي و اجعل لي وزيراً من اهلي هارون اخي اشد به ازرى و اشركه في أمري» فانزلت عليه قرأناً «سنشد عضدك باخيك و نجعل لكما سلطاناً فلا يصلون اليكما» اللهم و اني محمد نبيك و صفيك اللهم و اشرح لي صدري و يسر لي أمري و اجعل لي وزيراً من اهلي علياً اشد به ظهري قال ابوذر - رضي الله عنه - فما استتم دعائه حتى نزل جبرئيل - عليه السلام - من عند الله عزوجل قال يا محمد اقرأ «انما وليكم الله و رسوله و الذين آمنوا الذين يقيمون الصلوة و يؤتون الزكاة و هم راکعون»^{٣٤}.

و منها ما رواه الكليني - قدس سره - عن أبي جعفر - عليه السلام - قال امر الله عزوجل رسوله بولاية علي و انزل عليه «انما وليكم الله و رسوله و الذين آمنوا الذين يقيمون الصلوة و يؤتون الزكاة و هم راکعون الحديث»^{٣٥}.

و منها ما رواه ابن بابويه عن أبي جعفر - عليه السلام - في قول الله عزوجل. «انما وليكم الله و رسوله و الذين آمنوا» قال «ان رهطاً من اليهود اسلموا منهم

٣٤ الامامة والولاية- من ٦٥ نقل من غاية المرام والقدير.

٣٥ الامامة والولاية: من ٦٧-٦٨.

عبد الله بن سلام و اسد و ثعلبة و ابن يامين و ابن
 سوريا فأتوا النبي -صلى الله عليه و آله- فقالوا يا نبي
 الله ان موسى -عليه السلام- اوصى الى يوشع بن نون
 فمن وصيك يا رسول الله ومن ولينا بعدك فنزلت هذه
 الآية انما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون
 الصلاة و يؤتون الزكاة وهم راكعون، قال رسول الله
 -صلى الله عليه و آله- قوموا فقاموا و أتوا المسجد
 فاذا سائل خارج فقال يا سائل ما اعطاك أحد شيئاً قال نعم
 هذا الخاتم قال من اعطاكه قال اعطانيه ذلك الرجل الذي
 يصلي، قال على أي حال اعطاك، قال كان راكعاً فكبر
 النبي -صلى الله عليه و آله- و كبر اهل المسجد فقال
 النبي -صلى الله عليه و آله- على وليكم بعدى قالوا
 رضينا بالله رباً وبالاسلام ديناً و بمحمد -صلى الله عليه
 و آله- نبياً و بعلي بن ابي طالب ولياً، فأنزل الله عز وجل:
 «ومن يتول الله و رسوله والذين آمنوا فان حزب الله
 هم الغالبون»^{٦٤} و بقية الكلام تطلب من المطولات.

و اما مفاد نص الدار فهو واضح ولا كلام فيه و
 يستفاد منه ان الدعوة الى الامامة مقرونة مع دعوى
 الرسالة و هو حاك عن اهمية الامامة كما انه يحكى عن
 عظمة على -عليه السلام- مع كونه عند ذلك في حوالى
 عشر سنة حيث قام باجابه دعوة الرسول والايمان به و
 نصرته مع مخالفة كبراء عشيرة النبي -صلى الله عليه
 و آله- لدعوته.

٨- عقيدتنا في عدد الأئمة

و نعتقد ان الأئمة -الذين لهم صفة الإمامة الحقّة، هم مرجعنا في الأحكام الشرعية المنصوص عليها بالأدلة- اثنا عشر اسماً نص عليهم النبي صلى الله عليه وآله جميعاً باسمائهم، لم نهن المتقدم منهم على من بعده على النحو الآتي:

١- أبو الحسن علي بن أبي طالب (المرتضى) المتولد سنة ٢٢ قبل الهجرة والمقتول سنة ٤٠ بعدها

٢- أبو محمد الحسن بن علي «الزكي» (٢-٥٠)

٣- أبو عبد الله الحسين بن علي «سيد الشهداء» (٣-٦١)

٤- أبو محمد علي بن الحسين «زين العابدين» (٣٨-٩٥)

٥- أبو جعفر محمد بن علي «الباقر» (٥٧-١١٤)

٦- أبو عبد الله جعفر بن محمد «الصادق» (٨٢-١٤٨)

٧- أبو إبراهيم موسى بن جعفر «الكاظم» (١٢٨-١٨٢)

٨- أبو الحسن علي بن موسى «الرضا» (١٤٨-٢٠٣)

٩- أبو جعفر محمد بن علي «الجواد» (١٩٥-٢٢٠)

١٠- أبو الحسن علي بن محمد «الهادي» (٢١٢-٢٥٤)

١١- أبو محمد الحسن بن علي «السكري» (٢٣٢-٢٦٠)

١٢- أبو القاسم بن الحسن «المهدي» (٢٥٦-٣٠٠)

و هو العجة في عصرنا الفائب المنتظر عجل الله فرجه و سهل

مخرجه ليملا الأرض عدلاً و قسطاً بعد ما ملئت ظلماً و جوراً (١).

(١) يكفيك جوامع الحديث منها. الأصول من الكافي، و بحار الأنوار، و اثبات الهداة، و غاية المرام، وقد أوردوا فيها النصوص التي وردت من طرق الشيعة

والعامة لتعيين الائمة الطاهرين عليهم السلام، و هذه الروايات كثيرة و متواترة جداً.

قال الشيخ الحر العاملي -قدس سره- في اثبات الهداة: اذا عرفت هذا ظهر لك تواتر النصوص والمعجزات الدتية انشاء الله تعالى، يل تجاوزها حد التواتر بمراتب، فانها اكثر بكثير من كل ما اتفقوا على تواتره لفظاً او معنى، مثل وجوب الصلوة والزكاة، و تحريم الخمر، و أخبار المعاد، و كرم حاتم، و غزاة بدر و احد و حنين، و خيبر الخضر و موسى، و ذى القرنين. و امثال ذلك، و كثرة السئلة -من الشيعة و غيرهم بحيث لا يحصى لهم عدد- ظاهر و اجتماع الشرائط المذكورة واضح، لا ريب فيه، و من خلا ذهنه من شبهة او تقييد حصل له العلم من هذه الاخبار بحيث لا يحتمل التقيض عنده اصلاً، ولو انصف العامة لعلموا ان نصوص اثنتا -عليهم السلام- و معجزاتهم اوضح تواتراً من نصوص النبي -صلى الله عليه و آله- و معجزاته ولو انصف اليهود والنصارى و امثالهم لعلموا ان تواتر نصوص نبينا و اثنتا -عليهم السلام- و معجزاتهم اوضح و اقوى من تواتر نصوص انبيائهم و معجزاتهم، كما أشرنا اليه سابقاً.

ثم ان الشيخ الحر العاملي مع انه جمع النصوص في سبعة اجلاد ضخمة قال: وقد تركت احاديث كثيرة -من الكتب التي رأيتها و طالعتها، لضعف دلالتها، و احتياجها الى بعض التوجيهات، و ضم بعض المقدمات -لعدم الاحتياج الى ذلك القسم، و من جملته احاديث تفضيل امير المؤمنين و سائر الائمة -عليهم السلام- فانها اكثر من أن تحصى، و ما لم انقله منه ربما كان اكثر

مما نقلته، ولكن لكثرة النصوص والمعجزات اكتفيت بها ذكرته، ومن شك أو شكك أو تعصب بعد الاطلاع على ما جمعته فالله تعالى حاكم بيننا وبينه، فانه قد تجاوز حد التواتر اللفظي والمعنوي، ولا يوجد في شيء من المتواترات اللفظية والمعنوية ما يماثل ولا يقاربه، وناهيك بنقل جميع الحصوص له و عدم حل شيء من مؤلفات العريقيين منه الا النادر والله ولي التوفيق^٢

ولذا قال الحواجه نصير الدين الطوسي قدس سره - بعد اثبات امامة علي عليه السلام: والنقل المتواتر دل على الاحد عشر.

و كيف كان فالروايات على اصناف و طوائف، منها: ما يدل على ان الاثعة اثنا عشر من قریش، وقد مرت الاشارة اليها.

و منها. ما يدل على انهم كانوا معينين عند الرسول الاعظم عليه الصلوات والسلام، كقوله - صلى الله عليه و آله - احبرني جبرئيل بأسمائهم و أسماء آياتهم^٣

و منها. ما يدل على ذكر بعض خصوصياتهم كقوله - صلى الله عليه و آله -: من سره أن يحيى حياتي و يموت ميتتي و يدخل الجنة التي وعدنيها ربي، و يتمسك بقضيب، عرسه ربي بيده، فليتول على بر ابيطالب و اوصيائه من بعده، فانهم لا يدخلونكم في باب ضلال، ولا يخرجونكم من باب هدى، ولا تعلموهم فانهم أعلم منكم، الحديث^٤.

وكقوله - صلى الله عليه و آله - أنا رسول الله

٢. اثبات الهداة: ج ١ ص ٧٥-٧٦

٣. اثبات الهداة: ج ١ ص ٢٢٩.

٤. اثبات الهداة: ج ٢ ص ٢٥٤.

الى الناس اجمعين، ولكن سيكون من يعدى ائمة على الناس من الله من اهل بيتي، يقومون في الناس فيكذبون، ويطعنهم ائمة الكفر والضلال واشياعهم، الحديث^٥ و كقول علي -عليه السلام-، ان ليلة القدر هي كل سنة و انه ينزل في تلك الليلة أمر السنة، و ان لذلك الامر ولاة بعد رسول الله، ف قيل من هم فقال انا و أحد عشر من صليى ائمة محدثون^٦.

وكقول ابي جعفر -عليه السلام-: نحن اثنا عشر اماماً منهم حسن و حسين ثم الائمة من ولد الحسين -عليه السلام-^٧.

وكقول رسول الله -صلى الله عليه و آله-: من بعدى اثنا عشر نقيباً نجيباً محدثون مفهمون آخرهم القائم بالحق يملأها كما ملئت جوراً، و هكذا زادت الروايات بياناً من جهة الاسماء والصفات و ماير الخصوصيات حتى لا يبقى مجال للترديد والتشكيك فكل واحد من الائمة الاثني عشر، منصوص من قبل الامام السابق، حتى ينتهى الى تنصيب الرسول -صلى الله عليه و آله- و تنصيبه ينتهى الى تنصيب الله سبحانه و تعالى.

قال الشارح العلامة -قدس سره- عند تعيين امامة الائمة الاحد عشر «واستدل على ذلك بوجوه ثلاثة، الوجه الاول: النقل المتواتر من الشيعة خلفاً عن سلف، فانه يدل على امامة كل واحد من هؤلاء بالتنصيب، وقد نقل المخالفون ذلك من طرق متعددة تارة على الاحمال، و اخرى على التفصيل، كما روى عن رسول الله -صلى الله عليه و آله و سلم- متواتراً انه قال للحسين -عليه السلام-: هذا ابني امام ابن امام اخو

٥ و ٦ اثبات الهداة ج ٢ ص ٢٥٦

٧، اثبات الهداة ج ٢ ص ٢٩٨.

امام ابو ائمة تسعة تاسعهم قائمهم، و غير ذلك من الاخبار، وروى عن مسروق و قال بينا نحن عند عبدالله بن مسعود اذ قال له شاب هل عهد اليكم نبيكم - صلى الله عليه و آله و سلم- كم يكون من بعده خليفة قال انك لحدِيث السن و ان هذا شيء ما سألني احد عنه، نعم عهد الينا نبينا - صلى الله عليه و آله و سلم- ان يكون بعده اثنا عشر خليفة عدد نقيب بني اسرائيل.

الوجه الثاني- قد بينا ان الامام يجب ان يكون معصوماً، و غير هؤلاء ليسوا معصومين اجماعاً فتمينت العصمة لهم، و الا لزم خلو الرمان عن المعصوم، وقد بينا استحالة.

الوجه الثالث. ان الكمالات النفسانية والبدنية ياجمعها موجودة في كل واحد منهم، و كل واحد منهم كما هو كامل في نفسه، كما هو مكمل لغيره و ذلك يدل على استحقاقه الرياسة العامة لانه افضل من كل احد في زمانه و يتبع عقلا تقديم المعضول على الفاضل فيجب ان يكون كل واحد منهم اماماً و هذا برهان لمي^٨. هذا كله مضافاً الى دعوى الامامة عن كل واحد من الاثمة الاثنى عشر، و ظهور المعجزة في ايديهم، و قد تواترت معجزاتهم عند خواصهم و شيعتهم كما هو مسطورة في كتب الآثار عن الاثمة الاطهار، و هي شاهدة على صدقهم في دعويهم، ولذا تسلم الامامية لامامتهم، و اجمعوا عليها جيلاً بعد جيل، و نسلاً بعد نسل، كما هو واضح.

ثم انك بعد ما عرفت من قطعية ان الاثمة هم الاثنا عشر لا اقل ولا اكثر، نعلم بطلان دعوى الامامة عن غيرهم، كما نعلم بعد قطعية الخاتمية، بطلان دعوى

النبوة بعد نبوة نبينا محمد - صلى الله عليه و آله - ولا حاجة بعد بطلانها الى الفحص والتحري حول مدعى من ادعى الامامة، كما لاحاجة الى الفحص والتحري حول مدعى النبوة بعد العلم ببطلان دعواها كما لا يخفى.

٩- عقيدتنا في المهدي «ع»

ان البشارة بظهور المهدي من ولد فاطمة في اخر الزمان ليملأ الارض قسطا و عدلا بعد ما ملئت ظلما و جورا ثابتة عن النبي صلى الله عليه و اله بالتواتر، و سجلها المسلمون جميعا فيما رووه من الحديث عنه على اختلاف مشاربهم، و ليست هي بالفكرة المستعدلة عند (الشيعية) دفع اليها انتشار الظلم والجور فعلموا بظهور من يظهر الارض من رجس الظلم، كما يريد ان يصورها بعض المفاطين غير المنصفين.

و ثولا نبوت (فكرة المهدي) عن النبي على وجه عرفها جميع المسلمين و تشبهت في نفوسهم واعتقلوها لما كان يتمكن مسعوا المهدي في القرون الاولى كالكيسانية والعباسيين، و جملة من العلويين وغيرهم، من خدمة الناس واستمال هذه العقيدة فيهم، طلبا للملك والسلطان، فعملوا ادعاهم المهدي الكاذبة طريقا للتاثير على العامة و بسط نفوذهم عليهم.

و نحن مع ايماننا بصحة الدين الاسلامي، و انه خاتمة الاديان الالهية ولا نتوقع ديننا اخر لاصلاح البشر، و مع ما شاهد من انتشار الظلم و استئراء الفساد في العالم على وجه لا تجد للعدل والصلاح موضع قدم في الممالك المعمورة، و مع ما ترى من انكفاء المسلمين انفسهم عن دينهم و تعطيل احكامه و قوانينه في جميع الممالك الاسلامية و عدم التزامهم بواحد من الالف من احكام الاسلام، نحن مع كل ذلك لا بد ان ننتظر الفرج بعودة الدين الاسلامي الى قوته و تمكينه من اصلاح هذا العالم المنففس بظلمة الظلم والفساد.

لم لا يمكن ان يعود الاسلام الى قوته و سيطرته على البشر عامة و هو عليه اليوم و قبل اليوم من اختلاف معتنقيه في قوانينه و احكامه وفي افكارهم عنه، وهم على ما هم عليه اليوم و قبل اليوم من البدع

والتحريفات في قوانينه والضلالات في ادعاءاتهم.

نعم لا يمكن ان يعود الدين السى قوته الا اذا طهر على راسه مصلح عظيم يجمع الكلمة، و يرد عن الدين تحريف المبطلين، ويبطل ما الصق به من البدع والضلالات بعبارة ربانية وبلطف الهى. ليجعل منه شعفا هاديا مهديا، له هذه المزية العظمى والرئاسة العامة والقدره الخارقة ليملا الارض قسطا و عدلا بعد ما مدت ظلما و جورا. والغلاصة ان طبيعة الوضع الفاسد فى البشر البالغة الفايه فى الفساد والظلم مع الايمان يصح هذا الدين و انه الخاتمة للاديان يقتضى انتظار هذا المصلح «المهدي (ع)»، لانقاذ العالم مما هو فيه.

ولاجل ذلك امتت بهذا الانتظار جميع الفرق المسلمة، بل الامم من غير المسلمين غير ان الفرق بين الامامية و غيرها هو ان الامامية تعتقد ان هذا المصلح المهدي هو شخص معين معروف ولد سنة ٢٥٦ هجرية ولا يزال حيا هو ابن العسن العسكري و اسمه (محمّد). و ذلك بما ثبت عن النبي و آل البيت من الوعد به وما تواتر عندنا من ولادته و اعتجابه.

ولا يحوز ان تنقطع الامامة و تعول في عصر من العصور و ان كان الامام محفيا ليظهر في اليوم الموعود به من الله تعالى الذى هو من الاسرار الالهية التى لا يعلم بها الا هو تعالى.

ولا يغلو من ان تكون حياته و بقاء هذه المدة الطويلة معجزة جعلها الله تعالى له و ليست هى باعظم من معجزة ان يكون اماما للعلق و هو ابن خمس سنين يوم رحل والده الى الرفيق الاعلى ولا هى باعظم من معجزة عيسى اذ كلم الناس فى المهد صبيا و بعث فى الناس نبيا. و طول الحياة اكثر من العمر الطيمى او الذى يتخيل انه العمر الطيمى لا يمنع منها فن الطب ولا يعينها، غير ان الطب بعد، ثم يتوصل الى ما يمكنه من تعمير حياة الانسان.

و اذا عجز عنه الطب فان الله تعالى قادر على كل شىء، وقد وقع فعلا تعمير نوح، و بقاء عيسى عليهما السلام كما اخبر عنهما القرآن الكريم... ولو شك الشاك فيما اخبر به القرآن فعلى الاسلام السلام.

ومن العجب ان يتساءل المسلم عن امكان ذلك، وهو يدعى الايمان بالكتاب العزيز.

و مما يجدر ان نذكره فى هذا الصدد و نذكر انفسنا به، انه

ليس معنى انتظار هذا المصلح المنقذ (المهدي (ع))، ان يقف المسلمون مكتوفي الايدي فيما يعود الى الحق من دينهم، وما يجب عليهم من نصرته والجهاد في سبيله، والاخذ باحكامه والامر بالمعروف والنهي عن المنكر.

بل المسلم ابدًا مكلف بالعمل بما انزل من الاحكام الشرعية، و واجب عليه السعي لمعرفة علي وجهاها الصحيح بالطرق الموصلة اليها حقيقة، و واجب عليه ان يامر بالمعروف و ينهي عن المنكر ما تمكن من ذلك و بلغت اليه قدرته (كلكم راع و كلکم مسئول عن رعيته). فلا يجوز له التأخر عن واجباته بمجرد الانتظار للمصلح «المهدي (ع)» والمبشر الهادي.

فان هذا لا يسقط تكليف ولا يؤجل عملا ولا يجعل الناس هملا كالسوائم (١).

(١) يقع البحث في مقامات.

أولها: ان مستصحي ما مر من ادلة لزوم الامامة والمعصية، هو عدم حلو كل عصر و زمان عن وجود الامام المعصوم سواء قام بالسيف اولم يقيم، ظهر اولم يظهر، و عليه فنعتقد بوجود الامام المعصوم الحى في كل زمان و بهذا الامر الثابت يظهر بطلان المذاهب التي أهمل أصحابها هذا الاصل الاصيل كالريدية الذين قالوا بامامة كل فاطمي عالم زاهد خرج بالسيف مع ادعاء الامامة فانهم أهملوا المعصية بما اعتقدوا و ذهبوا اليه هذا مصافا الي ان بعض الاثمة الذين لم يشبهوا سيعهم، كعلي بن الحسين، والامام الباقر والامام الصادق الي الامام الثاني عشر ممن نص النبي -صلى الله عليه و اله- والاثمة الاول علي امامتهم، فاشتراط القيام بالسيف اشتراط شيء فسي يقال نص النبي -صلى الله عليه و اله- علي امامتهم الا ترى ما روى في كتب الفريقين عن النبي -صلى الله عليه وآله-

في الحسن والحسين -عليهما السلام- هذان ولدای امامان قاما او قعدا، ولو كان القيام بالسيف شرطاً لما صدر ذلك عن النبي -صلى الله عليه و آله- قال العلامة الحلي -قدس سره- كلام الزيدية باطل من وجوه. الاول: قولهم بعدم العصمة وهم يشاركون كل من حالف الامامية في هذه المقالة الى ان قال: الخامس ليس القيام بالسيف شرطاً لقوله -عليه السلام- في الحسن والحسين -عليهما السلام- هذان ولدای امامان قاما او قعدا، ولو كان القيام بالسيف شرطاً لما صح نفيه عنهما كالعلم والعدالة^٢ و مما ذكر يظهر ايضاً بطلان مذهب الفطحية الذين قالوا بامامة عبد الله بن جعفر وهكذا بطلان مذهب الاسماعيلية الذين قالوا بامامة اسماعيل بن جعفر مع انهما ليسا بمعصومين وليسا بداحلين فيما نص النبي والائمة السابقة -عليهم الصلوات والسلام- على امامتهم

ثانيهما: ان مقتضى الاخبار المتواترة ان الائمة عليهم السلام هم الاثنا عشر، لا اقل ولا اكثر، و لازم ذلك ايض بطلان اعتقاد من ذهب الى الازيد، كالزيدية، او الى الاقل كالكيسانية الذين قالوا بامامة علي عليه السلام و بعده الحسن ثم الحسين ثم محمد بن الحنفية، و قالوا انه الامام المنتظر اعني المهدي الذي يملأ الارض عدلاً و هو الى الان مستتر في جبل رضوى بقرب المدينة^٣.

هذا مضافاً الى اهمالهم العصمة و اعراضهم عن النصوص الخاصة من النبي والائمة الماضين على اشخاص الائمة اللاحقين عليهم السلام.

٢. كشف القوائد: ص ٨٣.

٣. راجع كشف القوائد: ص ٨٢.

و مما ذكر يظهر ايضاً بطلان مذهب الناوسية الذين وقفوا على امامة الامام جعفر الصادق عليه السلام و بطلان مذهب الواقفية الذين وقفوا على امامة الامام موسى الكاظم عليه السلام، وعليه فالحق هو مذهب الاثني عشرية الذين قالوا بامامة اثني عشر كما نص النبي والائمة الاول صلوات الله عليهم على اشخاصهم.

الثالث: ان فكرة وجود الامام في كل عصر و زمان ليست فكرة حديثة بل هي امر له سابقة من لدن خلقة البشر، لما عرفت من اقامة البراهين التامة على لزوم الارتباط بين الخلق و خالقه بالنبوة أو الامامة واكدها النبي صلى الله عليه و آله بجملة، منها من مات ولم يعرف امام زمانه مات ميتة الجاهلية، والاعتقاد بالامامة كان مبتنئاً على اساس قويم برهاني، بل فكرة كون الائمة في الاسلام اثني عشر. و فكرة كون الائمة الاحد عشر - عليهم السلام - من نسل النبي، و نسل علي و فاطمة. و نسل الحسين عليهم السلام، وبعض خصوصيات اخر امر سماوي احبر به الانبياء السالفة و بينا - صلى الله عليه و آله - بالتواتر من الاخبار.

روى في منتخب الاثر عن كفاية الاثر باسناده الي ام سلمة قالت قال رسول الله - صلى الله عليه و آله - لما اسرى بي الى السماء نظرت فاذا مكتوب على العرش لا اله الا الله محمد رسول الله ايده بعلي و بصرته بعلي و رأيت أنوار علي و فاطمة والحسن والحسين، و انوار علي بن الحسين و محمد بن علي و جعفر بن محمد و موسى بن جعفر و علي بن موسى و محمد بن علي، و علي بن محمد، والحسن بن علي، و رأيت نور الحجة يتلألمر

بينهم كانه كوكب درى فقلت يارب من هذا؟ ومن هؤلاء؟
فوديت يا محمد هذا نور على وفاطمة وهذا نور سبطيك
الحسين والحسين وهذه ابوار الائمة بعدك من ولد
الحسين مطهرون معصومون، وهذا العجة الذى يملأ
الارض (الدنيا نوح) قسطا وعدلا.

و عليه فكرة ظهور الامام الثاين عشر ارواحنا
فداه و عيبته على الظلم والجور، واقامته لعدل والقسط
والحكومة الالهية الاسلامية فى جميع اقطار الارض،
امر سماوى احبر به الانبياء السابقة و نبينا محمد
صلى الله عليه و آله والائمة الاطهار - صدوات الله
عندهم - بالتواتر، و وقع كما احبروا من دون ريب و
شبهة بل يمكن اقامة البرهان عليه بما يلى.

قال العلامة الطباطبائى - قدس سره - فى «الشيعة
فى الاسلام» تحت عنوان بحث فى ظهور المهدى (عج)
من وجهة نظر العامة؛ و كما اشرنا فى بحث النبوة
والامامة وفق لقانون الهداية الجارية فى جميع انواع
الكائنات، فالنوع الانسانى منه مجهز بحكم الضرورة
بقوة (قوة الوحي والنبوة) ترشده الى الكمال الانسانى
والسعادة النوعية، و يديمى ان الكمال والسعادة لولم
يكونا امرين ممكنين و واقعين للانسان الذى تعتبر
حياته حياة اجتماعية لكان اصل التجبير لهوا و ياطلا
ولا يوجد لهو فى الخلقة مطلقا

و بعبارة اخرى ان الشر مد ان وجد على ظهر
السيطة كان يهدف الى حياة اجتماعية مقرونة بالسعادة،
و كان يعيش لفرص الوصول الى هذه المرحلة، ولولم
تتحقق هذه الامنية فى الخارج، لم منى الانسان نفسه
بهذه الامنية فلولم يكن هناك غذاء لم يكن هناك جوع

و اذا لم يكن هناك ماء لم يكن عطش و اذا لم يكن تماسل لم تكن علاقة جسمية

فعلى هذا و بحكم الصرورة (الجبر) فان مستقبل العالم سيكشف عن يوم يهيمن فيه العدل والقسط على المجتمع البشري و يتعايش ابناء العالم في صبح و صفاء و مودة و محبة تسودهم القضيله والكمال و مسيحي ان استقرار مثل هذه الحالة بيد الانسان نفسه، والمقام لمثل هذا المجتمع سيكون مسحي العالم البشري، و على حد تعبير الروايات سيكون المهدي^٦

و كيف كان فذكر من الروايات الكثيرة المتواترة رواية واحدة، و هي ما رواه في فرائد السمطين عن عبدالله بن عباس قال قال رسول الله - صلى الله عليه و آله و سلم: ان حطائي و اوصيائي و حجاج الله علي الخلق بعدى لاثنا عشر، اولهم احي و آخرهم ولدي قيل يا رسول الله و من احوك؟ قال علي بن ابي طالب قيل فمن ولدك؟ قال المهدي الذي يملأها قسط و عدلا، كما ملئت جورا و ظلم والذي يعشي بالعق بشيرا لولم يبق من الدنيا الا يوم واحد لطول الله ذلك اليوم حتى يخرج فيه ولدي المهدي فيمرل روح الله عيسى بن مريم فيصلي حنفا، و تشرق الارض نور ربها، و يبلغ سلطانه المشرق والمغرب^٧

قال الشهيد السيد محمد باقر الصدر - قدس سره - «ان فكرة المهدي بوصفه القائد المستنير لتغيير العالم الى الافضل قد جاءت في احاديث الرسول الاعظم عموما، وفي روايات ائمة اهل البيت خصوصا، و اكثرت في نصوص كثيرة بدرجة لا يمكن ان يرقى اليها الشك.

٦. النتيجة في الاسلام بحرب نهج الدين: ص ١٩٥.

٧. موسوعة الامام المهدي ص ٧٥ تعليقا عن فرائد السمطين ج ٢ ص ٥٦٢.

وقد أحصى أربعمائته حديث عن النبي -صلى الله عليه وآله- من طرق اخواننا أهل السنة كما أحصى مجموع الاخبار الواردة في الامام المهدي من طرق الشيعة والسنة، فكان اكثر من ستة الاف رواية. هذا رقم احصائي كبير لا يتوفر نظيره في كثير من قصايا الاسلام البديهيّة التي لا شك فيها لمسلم عادة^٨

ثم مما ذكر يظهر وجه ضعف القول بأن فكرة ظهور المهدي مستحدثة عند الشيعة هذا مضاف الى ما اشار اليه في المتن من أنه لولا ثبوت فكرة المهدي عن النبي -صلى الله عليه وآله- على وجه عرفها جميع المسلمين وتشبعت في نفوسهم واعتقدوها لما كان يتمكن مدعو المهديّة في القرون الاولى كالكيسانية والعباسيين وجملة من العلويين وغيرهم من خدعة الناس واستغلال هذه العقيدة فيهم طلباً للملك والسلطان فجعلوا ادعائهم المهديّة الكاذبة طريقاً للتأثير على العامة وبسط نفوذهم عليهم.

ثم لا يخفى عليك قصور ما أدّاه المصنف من ان طبيعة الوضع الفاسد في البشر المألفة العاية في الفساد والعلم مع الايمان بصحة هذا الدين وانه الخاتمة للاديان يقتضي انتظار هذا المصلح (المهدي) لانقاذ العالم مما هو فيه و لاجل ذلك امنّت بهذا الانتظار جميع الفرق المسلمة الخ.

فان مجرد طبيعة الوضع الفاسد يقتضي اظهار مصلح و احراجه حتى يتمكن به اصلاح العالم مما هو فيه ولا يدل على وقوع هذا الاصلاح الا بضميمة ما بشر الله به في الكتاب العزيز من علة الدين الاسلامي على جميع الاديان كقوله. «هو الذي ارسل رسوله بالهدى و

دين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون» أو بضميمة بشارة النبي والائمة الماضين -عليهم السلام- بوقوع هذا الامر وحتميته وهذا هو السبب في ايمان جميع الفرق المسلمة بذلك الانتظار لا مجرد طبيعة الوضع القاسد فلا تفعل.

وابهها: ان الفرق بين الامامية وغيرها من الفرق المسلمة بل الامم من غير المسلمين هو ان الامامية تعتقد بوجود هذا المصلح، وانه المهدي بن الحسن العسكري و متولد في سنة ٢٥٦ هجرية ولا يزال حي والدليل عليه هو امران، احدهما: الروايات الدالة على خصوص شخصه، واته ثانی عشر من الائمة واته التاسع من ولد الحسين -عليه السلام- ونحو ذلك فان مثل هذه الروايات الكثيرة المتواترة تدل على وجوده والالم يكن تاسعاً من ولد الحسين او ثانی عشر من الائمة الذين لا يخلو الارض منهم، وهذه الروايات نقلت قبل وجوده وشاعت وكانت محفوظة ومسطورة في الجوامع.

قال الشهيد السيد محمد باقر الصدر -قدس سره- في ديل قوله -صلى الله عليه وآله- «الخلعاء والامراء اثنا عشر»: «قد احصى بعض المؤلفين رواياته فبلغت اكثر من مائتين وسبعين رواية مأخوذة من اشهر كتب الحديث عند الشيعة والسنة، بما في ذلك البخاري ومسلم والترمذي وابي داود ومسنده احمد ومستدرک الحاكم على الصحيحين ويلاحظ ان البخاري الذي نقل هذا الحديث كان معاصراً للامام الجواد والاماميين الهادي والعسكري عليهما السلام»^٩.

و ثانيهما: هو ما اشار اليه في المتن حيث قال وما

تواتر عندما من ولادته واحتجابه ولا يجوز أن تنقطع
الامامة و تحول في عصر من العصور و أن كان الامام
محفيا الح.

ولقد أفاد و أجاد الشهيد السيد محمد باقر الصدر
قدس سره - حيث قال: « أن المهدي حقيقة عاشتها امة
من الناس و عبر عنها السفراء والنواب طيبة سبعين
عاما من خلال تعاملهم مع الآخرين، ولم ينحط عليهم
أحد كل هذه المدة تلاحماً في الكلام أو تعايلاً في التصرف،
أو تهافتاً في النقل، فهل تتصور - بربك - أن بإمكان
الكذوبة أن تعيش سبعين عاماً، و يمارسها أربعة على
سبيل الترتيب، كلهم يسمعون عنها و يطلون يتعاملون
على أساسها و كأنها قضية يعيشونها بانفسهم ويرونها
بأعينهم دون أن يبدر منهم أي شيء يثير الشك و دون
أن يكون بين الاربعة علاقة خاصة متميزة تتيح لهم نحواً
من التواطؤ و يكسبون من خلال ما يتصف به سلوكهم من
واقعية ثقة الجميع، و ايمانهم بواقعية القضية، التي
يدعون انهم يحسونها ويعيشون معها - الى ان قال - و
هكذا نعرف أن ظاهرة الميية الصمري، يمكن أن تعتبر
مثابة تحرية عديمة لاثبات ما لها من واقع موضوعي و
التسليم بالامام القائد بولادته و حياته و عييته و اعلانه
العام عن الغيبة الكبرى التي استتر بموجبها عن المسرح ولم
يكشف نفسه لأحد»^{١٠}

هذا مضافاً الى اخبار الامام العسكري - عليه السلام -
بولادته لأصحابه و رواية جمع منهم آياه، قبل وفاة أبيه
كأحمد بن إسحاق و غيره و ظهور المعجزة على يده،
وقد ذكر الطبرسي - قدس سره - جمعاً كثيراً ممن رأه
في حال غيبته و وقف على معجراته من الكلام وغيرهم.

وقال: «و اما عيبته الصغرى منها فهي التي كانت فيها سفراؤه موجودين و ابوانه معروفين لا تختلف الامامية القائلون بامامة الحسن بن علي فيهم، فمنهم ابو هاشم داود بن القاسم الجعفى و محمد بن علي بن بلال و ابو عمر و عثمان بن سعيد السمان و ابنه ابو جعفر محمد بن عثمان و عمر الاهوازى و احمد بن اسحاق و ابو محمد الرجناني و ابراهيم بن مهريار و محمد بن ابراهيم في جماعة اخرى ربما ياتى ذكرهم عند الحاجة اليهم في الرواية عنهم، و كانت مدة هذه الميعة اربع و سبعين سنة، و كان ابو عمر و عثمان بن سعيد العمري بايا لابيهم و جده من قبل، و ثقهما لهما، ثم تولى الباقيه من قبله و ظهرت المعجرات على يده الخ»^١.

و قال الشيخ المعيد قدس سره - في دليل باب من راي الامام الثانى عشر و طرف من دلائله و بيناته و امثال هذه الاحبار في معنى ما ذكرناه كثيرة والذي اقتصرنا عليه منها كاف فيما قصدناه^٢.

و قال ايضا في دليل باب (دلائله و معجزاته) «والاحاديث في هذا المعنى كثيرة، و هي موجودة في الكتب المصنفة المذكورة فيها احبار القائم عليه السلام و ان ذهب الى ايراد جميعها طال بذلك الكتاب، وفيما اثبت منها مقنع و لله الحمد والمنة»^٣.

هذا مع رؤية جمع كثير اياه - عليه السلام - في حال عيبته الكبرى، وقد تصدى بعض الاعلام لذكر قصصهم و يكفيك النجم الثاقب، ولما طرق صحيحة لرؤية بعض الاعرة الكرام، و اتصاليهم معه، ارواحنا فداء، و منشير

١١ اعلام الورى. ص ٤١٦-٤٢٥

١٢ ارشاد المعيد ص ٣٢٩-٣٣٥

١٣ ارشاد المعيد. ص ٣٣٦

اليها عند المناسبة.

قال في منتخب الاثر في ديل الفصل الخامس الباب الاول في معجراته في عيبته الكبرى. «وقد ذكر في البحار حكايات كثيرة جدا في ذلك، و هكذا ذكر المحدث النورى في دار السلام، و جنة الماوى، والنجم الثاقب، والفاضل الميثمى المرقى في دار السلام، و غيرهم من المحدثين والعلماء معجزات كثيرة تتجاوز عن حد التواتر قطعاً، و اسناد كثير، منها في غاية الصحة والمتانة رواها الزهاد والأتقياء من العلماء. هذا مع ما نرى في كل يوم و ليلة من بركات وجوده و ثمرات التوسل والاستشمار به مما جربناه مراراً»^{١٤} و قال ايضا في ديل الفصل المذكور الباب الثاني فيس راه في غيبته الكبرى: «واعلم ان ما ذكرناه في هذا الفصل ليس الا قليلا من الحكايات والاثار المذكورة في الكتب المعتبرة والاكتفاء به لعدم اتساع هذا الكتاب لا يريد منه مضاف الى ان هذه الاثار والحكايات بلغت في الكثرة حدا يمتنع احصاؤها وقد ملأوا العلماء كتبهم عنها فراجع البحار والنجم الثاقب و جنة الماوى، ودار السلام المشتمل على ذكر من فاز بسلام الامام والمبقرى الحسان و غيرها حتى تعرف مبلغا من كثرتها، ومن تصفح الكتب المدونة فيها هذه الحكايات التي لا ريب في صحة كثير مسهب لقوة اسناده، و كون ناقيه من الخواص، و الرجال المعروفين بالصدقة والامانة والعلم والتقوى يحصل له العلم القطعى الضرورى بوجوده عليه السلام»^{١٥}.

خامسها: ان مسألة الغيبة للامام الثانى عشر

١٤. منتخب الاثر: ص ٤١١.

١٥. منتخب الاثر: ص ٤٢٥.

ارواحنا فداه مما نص عليه النبي -صلى الله عليه وآله- والائمة الاطهار -عليهم السلام- قبل ولادته و عيبته و اليك بعض هذه الاخبار.

قال رسول الله -صلى الله عليه وآله- «المهدي من ولدي يكون له غيبة و حيرة تصل فيهما الامم يأتي بذخيرة الانبياء فيملأها عدلا و قسطا كما ملئت جوراً و ظلماً»^{١٦}.

و قال -صلى الله عليه وآله- ايضاً: «ملوبى لمن أدرك قائم أهليتي و هو يأتى به في عيبته قبل قيامه، و يتولى اوليائه، و يمدى أعداءه ذاك من رفقائي وذوي مودتي، و أكرم امتي يوم القيامة»^{١٧}.

و قال امير المؤمنين -عليه السلام-: «للقائم منا غيبة أمدها طويل كاني بالشيعة يجولون جولان العم في غيبته يطلبون المرعى فلا يجدونه، الا فمن ثبت منهم على دينه لم يقس قلبه لطول امد غيبة امامه فهو معي في درجتي يوم القيامة»^{١٨}.

و قال الامام الحسن بن علي -عليهما السلام-: «إذا خرج ذاك التاسع من ولد اخي الحسين ابن سيده الامام يطيل الله عمره في غيبته ثم يظهره بقدرته في صورة شاب ابن دون اربعين سنة ذلك ليعلم ان الله على كل شيء قدير»^{١٩}.

و قال الامام الحسين بن علي -عليهما السلام-: «قائم هذه الامة هو التاسع من ولدي و هو صاحب الغيبة و هو الذي يقسم ميراثه و هو حي»^{٢٠}.

١٦. اثبات الهداة: ج ٩ ص ٣٩٥.

١٧. بحار الانوار: ج ٥١ ص ٧٢.

١٨. بحار الانوار: ج ٥١ ص ١٥٩.

١٩ و ٢٠. بحار الانوار: ج ٥١ ص ١٣٢.

روى المفصل عن الصادق -عليه السلام- انه قال «ان لصاحب هذا الامر لميبتين، أحدهما أطول من الاخرى الحديث.

قال الشيخ الطوسي بعد نقل هذا الحديث «و يدل ايضا على امامة ابن الحس -عليه السلام- و صحة غيبته ما ظهر و اشتهر من الاخبار الشيعية الدائمة عن ابائه -عليهم السلام- قبل هذه الاوقات بزمان طويل من ان لصاحب هذا الامر غيبة و صفة غيبته، وما يجري فيها من الاختلاف، و يحدث فيها من الحوادث، و انه يكون له غيبتان احديهما أطول من الاخرى، و ان الاولى تعرف فيها أخاره، والثانية لا تعرف فيها أخاره، فوافق ذلك على ما تضمنته الاخبار، ولولا صحتها و صحة امامته، لما وافق ذلك، لان ذلك لا يكون الا باعلام الله على لسان نبيه»^{٢١}.

و قال أمين الاسلام الطبرسي -قدس سره-: «ومن جملة ثقات المحدثين والمصنفين من الشيعة الحسن بن محبوب الرراد و قد صنف كتاب المشيخة الذي هو في اصول الشيعة اشهر من كتاب العزني و امثاله، قبل زمان الغيبة بأكثر من مائة سنة تذكر فيه بعض ما اوردناه من اخبار الغيبة فوافق الخبر الخبر و حصل كل ما تضمنه الخبر بلا اختلاف»^{٢٢}. فإخبار العيبة متواترة و مسطورة في الكتب قبل ولادته -عليه السلام- قال المحقق اللاهيجي -قدس سره- ان وجوب غيبة الامام الثاني عشر متواتر عن النبي، و كل واحد من الائمة -عليهم الصلوات والسلام^{٢٣}.

٢١. اثبات الهداء ج ٧ ص ٣-٤.

٢٢. اعلام الورى: ص ٤١٦.

٢٣. سرمايه ايمان: ص ١٤٦.

قال المحقق القمي - قدس سره - «ان كثيرا من جوامع الشيعة الفت قبل ولادة جنابه عليه السلام، فهذه الاحبار مصاف الى كوسها متواترة و مفيدة لتيقير تكون مقرونه بالاعجاز، لاشتمالها على الاحبار بتولده ووقوع ما احبروا به»^٢

ثم ان العيبة الصغرى وقعت من سنة ١٢٦٠ الهجرية الى سنة ١٢٢٩ و هي تقرب سبعين سنة والعيبة الكبرى وقعت من سنة ١٢٢٩ و دامت الى يومنا هذا سنة ١٤٠٩ الهجرية و تدوم الى يوم الطهور عجل الله تعالى فرجه الشريف، و جعلنا من أعوانه و انصاره بلطفه و كرمه، و لعل الغيبة الصغرى وقعت على ما لها من نوع ارتباط خاص بين نوابه الخاصة و بين المؤمنين به تمهيدا، لوقوع العيبة الكبرى التي لاصلة بيه و بين المؤمنين ولو بعنوان السبابة الخاصة و انما كانت وظيفة المؤمنين فيها هو الرجوع الى المواب العامة.

قال الشهيد السيد محمد باقر الصدر - قدس سره - : «وقد لوحظ ان هذه العيبة اذا جاءت معاجة حقت صدمة كميرة للقواعد الشعبية للامامة في الامة الاسلامية لان هذه القواعد كانت معتادة على الاتصال بالامام في كل عصر والتفاعل معه، والرجوع اليه في حل المشاكل المتنوعة فاذا عاب الامام عن شيعته فجأة و شعروا بالانقطاع عن قيادتهم الروحية والفكرية سببت هذه الغيبة المعاجة، الاحساس بفراغ دفتي هائل قد يعصف بالكيان كله، و يشتت شمله فكان لابد من تمهيد لهذه الغيبة لكي تألفها هذه القواعد بالتدريج و تكيف نفسها شيئا فشيئا على اساسها و كان هذا التمهيد هو الغيبة الصغرى، التي اختفى فيها الامام المهدي عن المسرح

العام غير أنه كان دائم الصلة بقواعده و شيعته عن طريق وكلائه و نوابه، والثقة من اصحابه، الذين يشكلون همزة الوصل بينه و بين الناس المؤمنين بخطه الامامي^{٢٥}.

ثم ان التواب الخاصة في الغيبة الصغرى اربعة وهم ابو عمر و عثمان بن سعيد العمري (يفتح العين وسكون الميم) وابو جعفر محمد بن عثمان بن سعيد العمري و ابو القاسم حسين بن روح نوبختي وابو الحسن علي بن محمد السمرى وهم الاجلاء الكرام والوجوه المطام.

قال الشيخ الطوسي -قدس سره-: «فاما السفراء الممدوحون في زمان الغيبة، فأولهم من نصبه ابو الحسن علي بن محمد العسكري، و ابو محمد الحسن بن علي بن محمد ابنه -عليه السلام- و هو الشيخ الموثوق به ابو عمر و عثمان بن سعيد العمري و كان اسديا الى أن نقل في حقه عن الامام علي بن محمد الهادي -صوات الله عليه- انه قال هذا ابو عمر والثقة الامين ما قاله لكم فعنى يقوله، وما آداء اليكم فعنى يؤديه، و الى أن نقل في حقه و ابنه عن ابي محمد الحسن -عليه السلام- و اشهدوا على ان عثمان بن سعيد العمري وكيلى و ان ابنه محمدا وكيلى انتى مهديكم الى ان قال و كانت توقيعات صاحب الامر -عليه السلام- تخرج على يدى عثمان بن سعيد و ابنه ابي جعفر محمد بن عثمان السى شيعته و خواص ابيه ابي محمد بالامر والنهى والاجوبة عما تسأل الشيعة عنه اذا احتاجت الى السؤال فيه بالخط الذى كان يخرج فى حياة الحسن -عليه السلام- فلم تزل الشيعة مقيمة على عدالتها الى ان توفي عثمان بن سعيد رحمه الله و غسله ابنه ابو جعفر، و

تولي القيام به، وحصل الامر كله مردودا اليه، والشيعة مجتمعة على عدالته و ثقته و أمانته، لما تقدم له من النص عليه بالامانة، والامر بالرجوع اليه، في حياة الحسن، و بعد موته في حياة ابيه عثمان -رحمه الله- الى أن قال: خرج التوقيع الى الشيخ ابي جعفر محمد بن عثمان بن سعيد العمري -قدس الله روحه- في التعرية ببيه -رضي الله عنه- و جاء في التوقيع المذكور اجزل الله لك الثواب و احسن لك العراء رزئت و رزئنا، و وحشتك فراقه و اوحشنا، فسره الله في منقلبته، و كان من كمال سمادته أن يررقه الله ولدا مثلك يحذفه من بعده، و يقوم مقامه بأمره و يترحم عليه و يقول الحمد لله، فان الانفس طيبة بمكانك وما جعله الله عروجل فيك و عندك اعانك الله و قواك و عضدك و وفقك و كان لك وليا و حافظا و راعيا.

ثم قال الشيخ -قدس سره- والتوقيعات تخرج على يده الى الشيعة في المبهات طول حياته -بحط السدي- كانت تخرج في حياة ابيه عثمان لا يعرف الشيعة في هذا الامر غيره، ولا يرجع الى احد سواه، وقد نقت عنه دلائل كثيرة و معجزات الامام (التي) ظهرت على يده وامور اجبرهم بها عنه رادتهم في هذا الامر بصيرة، و هي مشهور عند الشيعة وقد ما طرفا منها فلا تطول باعادتها، الى ان روى انه لما حضرت ابا جعفر محمد ابن عثمان العمري الوفاة كان جعفر بن احمد بن متيل جالسا عند رأسه و ابو القاسم بن روح جالسا عند رجله، فالتفت الى جعفر بن احمد بن متيل و قال 'مرت أن اوصي الى ابي القاسم الحسين بن روح فقام جعفر بن احمد بن متيل من عند رأسه، و أخذ بيد ابي القاسم و أجلسه في مكانه و تحول نفسه الى عند رجله

الى ان قال: لما اشتدت حاله اجتمع جماعة من وجوه الشيعة، الى ان قال قدحوا علي أبي جعفر رضى الله عنه فقالوا له ان حدث أمر فمن يكون مكانك؟ فقال لهم هذا ابوالقاسم الحسين بن روح بن أبي بحر النوبختي، القائم مقامى والسفير بينكم و بين صاحب الامر، والوكيل له، والثقة الامين، فارجعوا اليه فى اموركم، وعولوا عليه فى مهماتكم فبدلك أمرت وقد بلغت.

الى ان قال الشيخ: و كان ابوالقاسم -رحمه الله- من أعقل الناس عند المحالف والموافق، الى ان قال: وأوصى ابوالقاسم الى أبي الحسن على بن محمد السمرى رضى الله عنه - فقام بما كان الى أبى القاسم فلما حضرت الوفاة حضرت الشيعة عنده وسألته عن الموكل بعده ولمن يقوم مقامه فلم يظهر شيئا من ذلك وذكر أنه لم يؤمر بأن يوصى الى أحد بعده فى هذا الشأن الى أن قال فأخرج الى الناس توقيف قل وفاته سخته:

بسم الله الرحمن الرحيم يا على بن محمد السمرى اعظم الله أجر اخوانك فيك فانك ميت ما بينك و بين ستة ايام فاجمع أمرك ولا توص الى أحد فيقوم مقامك بعد وفاتك، فقد وقعت الفية التامة، فلا ظهور الا بعد اذن الله تعالى ذكره، و ذلك بعد طول الامد و قسوة القلوب وامتلاء الارض جورا و سيأتى شيعتى من يدعى المشاهدة ألا فمن ادعى المشاهدة قبل خروج السفينانى والمصيعة فهو كذاب مفتر، ولا حول ولا قوة الا بالله العلى العظيم.

قال الشيخ قال راوى الخبر فنسخنا هذا التوقيع و خرجنا من عنده، فلما كان اليوم السادس عدنا اليه و هو يجود بنفسه فقيل له من وصيك من بعدك فقال لله

أمر هو بالعه و قضى، فهذا آخر كلام سمع منه مرضى الله عنه و أرضاه»^{٢٦}.

فالمستفاد من ملاحظة الكلمات المذكورة هو ظهور تسلم الشيعة على نيابتهم الخاصة، و وجه ذلك ما عرفت من ظهور الكرامات والمعجرات على أيديهم بحيث يكشف عن صلتهم مع الامام الثاني عشر ارواحاً فداء هذا مضافاً الى ما ورد في وثاقتهم و جلالتهم، و كيف كان فقد تمهدت جامعة الشيعة بعد مضي زمان النواب الاربعة أن تصطبّر لطيلة عيبة الكبرى لامامه الثاني عشر ارواحاً فداء، حتى يظهر باذن الله تعالى. سادسها: ان السبب في الغيبة ليس من ناحية الله تعالى ولا من ناحية الامام الثاني عشر - عليه السلام - لان كمال لطفه تعالى يقتضى ظهور وليه، كما أن مقتضى عصمة الامام الثاني عشر ارواحاً فداء هو ان لا يعيب من وطائفه و هداية الناس و ارشادهم، و لذلك قال المحقق الحواجه نصير الدين الطوسي - قدس سره - على ما حكى عنه: «ليست عيبة المهدي - عليه السلام - من الله سبحانه، و لامنه - عليه السلام - بل من المكلفين و الناس، و هي من غلبة الخوف و عدم تمكين الناس من اطاعة الامام، فاذا زال سبب الميبة وقع الطهور»^{٢٧} و أيضاً قال الفاضل المقداد: «و اما سبب خفائه فاما لمصلحة امتائر الله بعلمها، أو لكثرة العدو، و قلة الناصر، لان حكمته تعالى و عصمته عليه السلام لا يجوز معهما منع اللطف، فيكون من الغير المعادي و ذلك هو المطلوب»^{٢٨}.

٢٦. راجع البحار ج ٥١، ص ٣٤٢-٣٤١

٢٧. راجع رسالة الإمامة الفصل الثالث: ص ٢٥ نقلاً عن كتاب نويد أمن و أمان.

٢٨. شرح الباب الحادي عشر ص ٥٢ الطبع الجديد.

و يؤيد ذلك ما ورد عن مولينا امير المؤمنين عليه السلام - انه قال. «واعلموا أن الارض لا تغلو من حجة لله ولكن الله سيمضى حلقه منها بظلمهم وجورهم، و اسرافهم على انفسهم»^{٢٩}

فالفية ناشئة من تقصير الناس وقد يوجه ذلك بان اقامة العدل العام العالمي تتوقف على قبول نصاب من عامة الناس في اقطار العالم لاقامة العدل العالمي الالهي من ناحية الرجل الالهي، ولما يحصل هذا النصاب و ان قرب الناس الى قبوله، لاردياد احساس ان البشر من دون امداد عيبي لا يتمكن من الاصلاح العالمي ولو اخذوا بالمؤتمرات والمجالس المعدة للقيام بالعدل والاصلاح فان هذه المؤتمرات والمجالس عجزت عن ذلك المقصد العالي لانهم ليسوا اهلا له

هذا مضاف الى سلطة المفسدين من الدول القوية عليهم، ولذلك بسط الظلم والمساد في النظام العالمي، وكلما اردادت الايام زادت المفساد والمطالم في اقطار الارض، ولا يرفع تلك الا بان يرجع اهل العالم في اقطار الارض عن انحرافهم الى الصراط المستقيم، ويتمهدون لقبول العدل الالهي العالمي حتى يظهر الله تعالى وليه الاعظم، ارواحا قدا، لاقامة العدل و ازالة الجور. و اليه يؤول ما اشار اليه المحقق اللاهيجي قدس سره حيث قال: اذا كان الامام المعصوم موحودا و غائبا، فليس علينا بيان سبب عيبته بالتفصيل نعم يعلم اجمالا أن السبب في غيبته ليس من جانبه، لانه معصوم، و يمتنع ترك الواجب منه، مع أن الظهور والقيام بأمر الامامة واقامة الشرايع من الواجبات، فسبب غيبة الامام من طرف رعيته لعدم نصرته اياه، فاذا تحقق مظنة النصرة من قبل

الرعية وجب ظهوره^{٣٠} ولقد افاد و اجاد الشهيد السيد محمد باقر الصدر قدس سره حيث قال: «و على هذا الضوء ندرس موقف الامام المهدى -عليه السلام- لنجد ان عملية التغيير التي اعد لها ترتبط من الناحية التنفيذية كأي عملية تغيير اجتماعي اخرى، بطروف موضوعية تساهم في توفير المناخ الملائم لها، و من هنا كان من الطبيعي ان توقت وفق لذلك و من المعلوم ان المهدى لم يكن قد اعد نفسه لعمل اجتماعي محدود ولا لعلمية تغيير تقتصر على هذا الجزء من العالم او ذاك لان رسالته التي ادحر لها من قبل الله سبحانه و تعالى، هي تغيير العالم تغييراً شاملاً واخراج البشرية كل البشرية من ظلمات الجور الى نور العدل و عمسية التغيير الكبرى هذه لا يكفي في ممارستها مجرد وصول الرسالة والقائد الصالح، والا لثمت شروطها في عصر النور بالدات، وانما تتطلب مناخاً عالمياً مناسباً وجواً عاماً مساعداً يحق الظروف الموضوعية المطلوبة لعملية التغيير العالمية.

فمن الناحية المشرية يعتبر شعور انسان الحضارة بالنفاد عاملاً اساسياً في خلق ذلك المناخ المناسب لتقبل رسالة العدل الحديده، وهذا الشعور بالنفاد يتكون و يترسخ من خلال التجارب الحضارية المتنوعة التي يخرج منها انسان الحضارة مثقلاً بسلبيات ما بنى مدركا حاجته الى المون متلعتا بقطرته الى الغيب أو الى المحجول^{٣١} هنا سؤال و هو انا نسلم ان القيام بالعدل العالمي يتوقف على قبول الناس لذلك و قبولهم يرتبط بشعور حاجتهم الى الاستمداد من الغيب، ولكن ذلك لا يوجه

٣٠. سرمايه ايمان: ص ١٥٢.

٣١. بحث حول المهدى: ص ٧٩-٨٥.

غيبته عن الناس، لا مكان أن يعيش بينهم، و يصبر حتى يجد الطرف الصالح لاقامة العدل الالهي.

والجواب عنه ان الامام -عليه السلام- ان ظهر قبل الموعد فان اتقى عن حكومة الجور فهو لا ياسبه و ان لم يتق فهم قتلوه فالغيبه مانعة عن قتله، و هذا امر تدل عليه الاخبار.

منها ما عن أبي عبدالله -عليه السلام- قال: «قال رسول الله -صلى الله عليه وآله- لا بد للغلام من غيبة فقليل له ولم يا رسول الله؟ قال: يخاف القتل»^{٣٢}.

و منها ما عن أبي عبدالله -عليه السلام- انه قال: «صاحب هذا الامر تعمى ولادته على (هذا) الخلق لئلا يكون لاحد في عنقه بيعة اذا خرج»^{٣٣}.

قال الشيخ الطوسي -قدس سره-: «لا علة تمنع من ظهوره عليه السلام الا خوفه على نفسه من القتل لانه لو كان غير ذلك لما ساع له الاستتار وكان يتحمل المشاق والاذى فان منازل الائمة وكذلك الانبياء -عليهم السلام- انما تعظم لتحملهم المشاق العظيمة في ذات الله تعالى. فان قيل، فلا منع الله من قتله بما يحول بينه و بين من يريد قتله؟ قلنا: المنع الذي لا ينافي التكليف هو النهي عن خلافه والامر بوجوب اتباعه و نصرته، والزام الانقياد له، و كل ذلك فعله تعالى، و أما الحيلولة بينهم وبينه فانه يمافي التكليف وينقض الغرض، لان الغرض بالتكليف استحقاق الثواب، والحيلولة تنافي ذلك و ربما كان في الحيلولة والعنع من قتله بالقهر مفسدة للخلق فلا يحسن من الله فعلها»^{٣٤}.

٣٢. بحار الانوار: ج ٥٢ ص ٩٥.

٣٣. بحار الانوار: ج ٥٢ ص ٩٥.

٣٤. بحار الانوار: ج ٥٢ ص ٩٨-٩٩.

و اما كون الغيبة موجبة لامتحان الخلق وتمحيصهم كما اقيد في بعض الاخبار عن موسى بن جعفر -عليهما السلام- «ادا فقد الخامس من ولد السابع من الائمة قاله في اديانكم، لا يزيلنكم عنها أحد، يا بني انه لا يد لصاحب هذا الامر من غيبة حتى يرجع عن هذا الامر من كان يقول به انما هي محنة من الله امتحن الله بها خلقه»^{٣٥} وغيره فهو بيان فائدة الغيبة لا سببها، ولذلك قال الشيخ -قدس سره- «و اما ما روى من الاخبار من امتحان الشيعة في حال العيبة و صموة الامر عليهم و اختبارهم للصبر عليه، فالوجه فيها الاخبار عما يتفق من ذلك من الصموية والمشاق، الي أن قال بل سبب الغيبة هو الخوف على ما قلناه، و اخبروا بما يتفق في هذه الحال، وما للمؤمن من الثواب على الصبر على ذلك، و التمسك بدينه الي أن يفرح الله (تعالى) عنهم»^{٣٦}.

سابعها: ان جميع ابعاد وجود الامام لطف فوجوده في نفسه مع قطع النظر عن ساير ابعاده لطف لانه وجود انسان كامل في النظام الاحسن و هو مما يقتضيه علمه تعالى به و رحمته المطلقة و كماله المطلق هذا مضافاً الي ان مقتضى تمامية الفاعل و قابلية القابل كما هو المفروض في وجود امتنا -عليهم السلام- هو لزوم وجودهم والالزم الخلف، اما في تمامية الفاعل أو قابلية القابل، والاول محال لعدم العجز والنقصان والبخل فيه تعالى والثاني خلاف المفروض فان قابلية الائمة -عليهم السلام- لكمال الانسانية واضحة وبيدية عند الشيعة الامامية و في لسان الاخبار فيدوم الخلافة الالهية

٣٥. بحار الانوار: ج ٥٢ ص ١١٣.

٣٦. بحار الانوار: ج ٥٢ ص ١٠٠.

بوجودهم، كما دل في قوله تعالى «انى جاعل في الارض خليفة» على استمرار هذه الخلافة الالهية، ولذا استدل الامام الصادق والامام الكاظم -عليهما السلام- في موثقة اسحاق بن عمار على استمرار الخلافة وعدم انقطاعها بقوله تعالى: «انى جاعل في الارض خليفة» وقالوا ان الله عروجل اذا قال قولاً وفي به^{٣٧} و يؤيده ما ورد في الحديث القدسي عنه تعالى انه قال كنت كنزاً مخفياً فاحببت ان اعرف فخلقت الخلق لكي اعرف^{٣٨} اذ يعلم منه ان الباعث على ايجاد الانسان هو المعرفة الكاملة به تعالى. فليكن في كل وقت فرد بين احاد الانسان يعرفه كما هو حقه، ولا يحصل ذلك في غير السبي والامام. فلا بد من وجود السبي او الامام بين الناس حتى تحصل المعرفة الكاملة به تعالى كما هو حقه

و لعل اليه يرجع الروايات الدالة على انه لولا محمد و آله -عليهم السلام- لما خلق الله الخلق. كما قال رسول الله -صلى الله عليه و آله-: «يا على لولا نحن ما خلق الله آدم ولا حواء ولا الجنة ولا النار ولا السمائم ولا الارض»^{٣٩}.

و يؤكد ذلك ما استفيض من الاحبار الدالة على ان الائمة -عليهم السلام- علة عائية للحققة كما ورد «نحن الذين بنا يمسك الله السماء ان تقع على الارض الا باذنه و بنا يمسك الارض ان تميد باهلها و بنا يرسل الغيث و ينشر الرحمة و يخرج بركات الارض و لولا ما في الارض منا لساخت باهلها»^{٤٠} و ورد من الناحية

٣٧. تفسير نورالعلمين ج ١ ص ٢٩ نقل عن الكافي

٣٨. مصابيح الانوار ج ٢ ص ٢٥٥.

٣٩. غاية المرام ج ١ ص ٢٦ الطبع الثاني.

٤٠. فوائد السطير ج ١ ص ٢٥ نقل وابتنى جهاً به امام زمان ص ٣٨.

المقدسة علي يد محمد بن عثمان. و اني لآمان لاهل الارض كما أن النجوم آمان لاهل السماء^{٤١}.

قال العلامة المجلسي قدس سره: «ثبت بالاخبار المستفيضة أنهم الملل الغائية لايجاد الخلق، فلولاهم لم يصل نور الوجود الي غيرهم، و يبركتهم والاستشفاع بهم، والتوسل اليهم، يظهر العلوم والمعارف على الخلق، و يكشف البلايا عنهم. فلولاهم لاستحق الخلق بقبائح اعمالهم، أنواع العذاب»^{٤٢} و الي غير ذلك من شواهد الاخبار و هذا كله بالنسبة الي اصل وجوده ثم ان تصرفه أيضاً لطاف سواء كان ظاهرياً او باطلياً و سواء كان في الانس أو الجر، او غيرهما فاذا منع مانع عن ظهوره للناس بحيث يستر و يغيب فلا يصر بكونه لطفاً من جهة او جهات اخرى، فان المانع يصعه عن نوع من انواع لطف ابعاد وجوده

هذا مضاف الى ان تصرفه في الناس لا يتوقف جميع انواعه على الظهور، بل له ان يتصرف في بعض الامور مع غيبته عن الناس.

قال العلامة الطباطبائي قدس سره. «ان وظيفة الامام و مسئوليته لم تنحصر في بيان المعارف الالهية بشكلها الصوري ولم يفتصر على ارشاد الناس من الماحية الظاهرية، فالامام فضلاً عن توليه ارشاد الناس الظاهري يتصف بالولاية والارشاد الباطني للاعمال ايضاً، و هو الذي ينظم الحياة المعنوية للناس و يتقدم بحقائق الاعمال الي الله جل شأنه، و يديهي أن حضور او عيبة امام الجسماني في هذا المصمار ليس له أي تأثير، والامام عن طريق الباطن يتصل بالتنفوس و يشرف عليها

٤١. بحار الانوار: ج ٥٢ ص ٩٢.

٤٢. بحار الانوار: ج ٥٢ ص ٩٣.

و ان بعد عن الانظار، و خفى عن الابصار، فان وجوده لازم دائما و ان تأخر وقت ظهوره و اصلاحه للعالم^{٦٣} بل اتمام الحجة به على المتمردين متوقف على وجوده بخلاف ما اذا لم يكن موجوداً فان تعذيب الناس حينئذ قبيح لعدم اتمام الحجة من الله عليهم^{٦٤}.

على ان غيبته عن الناس لا يستلزم عيبته عن جميع آحادهم، بل له ان يظهر لبعضهم و ارشاده لهم كما ثبت ذلك بالتواتر من الحكايات الواردة في تشرّفهم خدمته و حل مشاكلهم و اهتدائهم بهدأيته، كما لا يستلزم غيبته عن الجن من الخلق، مع أنه امام لهم فانهم ايضا محجوجون بوجوده فيمثل ما ذكر يظهر أن لطف وجود الامام لطف مضاعف و لطف على لطف، كما هو نور على نور، و عليه ففوائد وجوده في زمن الغيبة واضحة، فلا وجه للقول بأنه لا فائدة لوجوده بعد ما غاب عن الناس، و هذا أمر اشير اليه في الاخبار أيضا و اليك بعضها.

روى الاعمش عن الصادق -عليه السلام- قال: «لم تغل الارض منذ خلق الله آدم من حجة لله فيها ظاهر مشهور او غائب مستور، ولا تخلو الى ان تقوم الساعة من حجة لله فيها، و لولا ذلك لم يعبد الله، قال سليمان فقلت للصادق -عليه السلام-: فكيف ينتفع الناس بالحجة الغائب المستور، فقال كما ينتفعون بالشمس اذا سترها السحاب»^{٦٥}.

ثامنها: ان مسألة طول عمر الامام الثاني عشر ارواحنا فداه سهلة، لمن اعتقد بالمعجزات و خوارق

٦٣. الشيعة في الاسلام: ص ١٩٩ تحريپ جعفر بهاء الدين.

٦٤ راجع كتاب سرمايه ايمان: ص ١٥٢.

٦٥. مطار الانوار: ج ٥٢ ص ٩٢.

المعادن اذ الامتناع العادى لا يمنع عن امكانه كساير المعجزات، فان العلل والاسباب لا دليل على انحصارها فى الاسباب العادية الموجودة المألوفة.

قال العلامة الطيأطباءى قدس سره. «لكن الذى يطالع الاخبار الواردة عن الرسول الاعظم فى خصوص الامام الغائب، وكذا سايرائمة اهل البيت عليهم السلام - سىلا حظ ان نوع الحياة للامام الغائب تتصف بالمعجزة خرقا للمادة، و طبيعى أن خرق العادة ليس بالامر المستحيل، ولا يمكن نفى خرق المادة عن طريق العلم مطلقاً.

لذا لا تنحصر العوامل والاسباب التى تعمل فى الكون فى حدود مشاهدتنا و التى تعرفنا عليها ولا نستطيع نفى عوامل اخرى و هى بعيدة كل البعد عنا، ولا علم لنا بها، او أننا لا نرى آثارها و أعمالها، او نجعلها ومن هذا يتضح امكان ايجاد عوامل فى فرد او افراد من البشر، بحيث يستطيع تلك العوامل ان تجعل الانسان يتمتع بعمر طويل جدا قد يصل الى الالف او آلاف من السنوات، فعلى هذا فان عالم الطب لم ييأس حتى الآن من كشف طرق لاطالة عمر الانسار»^{٢٦}.

ولكن لا يذهب عليك ان عدم اليأس عن كشف طرق لاطالة، لا يخرج طول عمر الامام الثانى عشر عن كونه خارق العادة لان طول العمر المذكور بدون كشف طرق الاطالة غير طبيعى، سيما اذا بقى على صورة رجل له اقل من اربعين سنة كما فى بعض الاخبار و عليه فطول عمره -عليه السلام- اعجاز أحير به النفس والائمة الاطهار عليهم صلوات الله و سلامه - بالتواتر، واجمع الاصحاب على الايمان به كساير المعجزات بلا كلام

ولقد أفاد و أجاد المصنف -قدس سره- حيث قال: «ولا يخلو من أن تكون حياته و بقاءه هذه المدة الطويلة معجزة جعلها الله تعالى له و ليست هي بأعظم من معجزة أن يكون اماماً للخلق، و هو ابن خمس سنين يوم رحل والده الى الرفيق الاعلى، ولا هي بأعظم من معجزة عيسى، اذ كلم الناس في المهد صبياً و بعث في الناس نبياً» الى آخر ما قال.

نعم يزيد مثل هذه المعجزة على سائر المعجزات التي ليست من قبيلها من جهة وجود الامكان العلمي فيها الذي اشار اليه العلامة الطباطبائي -قدس سره- بقوله: «فعلى هذا فان عالم الطب لم ييأس حتى الان من كشف طرق لطالة عمر الانسان» دون سائر المعجزات التي ليست من قبيلها فان العلم التحريبي لا يرجو فيها بكشف طرق للثيل اليها، كاحياء الموتى أو جعل النار برداً و سلاماً، أو جعل صبي أو طفل عالماً بجميع المعلوم والمعيات، وان كانت هذه الامور ممكنة بالامكان العقلي، اذ لا يلزم من وجودها تناقض، ولا اجتماع الضدين، ولا اجتماع المثلين ولقد أفاد و أجاد و أطال الشهيد السيد محمد باقر الصدر في هذا المجال فراجع^{٤٧} و كيف كان فازدياد الامكان العلمي في مثل المقام، و ان لم يوجب تفاوتاً في قبول المؤمنين بالله تعالى و قدرته للمعجزات، ولكن يمكن أن يوجب تفاوتاً في تسليم غير المؤمنين من الماديين، الذين أشكلوا علينا بطول العمر زائداً على المؤلف

تاسعها: ان الارتباط مع الامام الثاني عشر عليه السلام - صار منقطعاً من زمن الغيبة الكبرى، اذ

لا يكون له محل معلوم حتى ترجع اليه، او نسأل عنه، او نتصل معه و نراه، أو نكتب اليه و نخذ الجواب، ولكن المنقطع هو بعض الانواع من الارتباط الذي كان مالوفا بيته و بين الشيعة، و بقي انواع اخرى، و هو انه -عليه السلام- يرايا ولا يراه الا اذا يرينا نفسه و يحضر بعض مجالسنا، و يزور الحسين و سائر الائمة -عليهم السلام- و يحج و يحضر المواسم و يجيب بعض من يبق لجوابه، و ينظر الى اعمال الشيعة و خواصه، و يسر من حسناتهم، و يقضب من سيئاتهم، و يعين و كلائه العامة بالدعاء و الارشاد و التصرف في قلوبهم و يشرف على احوال الشيعة، فادا اتصلوا اليه بالدعاء للفرج و التوسل و الاستشفاع به اقبل عليهم و يدعو لهم، و يطلب من الله تعالى ان يقضى حوائجهم، وقد ورد في توقيعه -عليه السلام- الى الشيخ المفيد، انا غير مهملين لمراعاتكم، ولا ناسين لذكركم، و لولا ذلك لنزل بكم اللاواء و اصطلمكم الاعداء^{٤٨}

و هذه الارتباطات معلومة واضحة، لمن امن النظر في جوامع الحديث و الحكايات الواردة في هذه الاتصالات و ليست هي بقليلة طيلة الفية الكبرى اذ كثير جدا من راه و من استشفى به فاشفاء، و من استجاب منه فاجاب، وقد ثبت عندي مع قلة اطلاعي جملة من ذلك في عصري، و ما اليه قريب.

منها انه -عليه السلام- حضر لاقامة صلاة الميت على ام بعض اصدقاء ابي -رحمهما الله- بعد تشييعهما و تجهيرها في صحن ابن بابويه -قدس سره- في الري. و منها انه حضر في مجلس دعاء الندبة الذي كان يقيمه الشيخ الزاهد العارف المتقي المرتضى المجد

—قدس سره— في طهران.

و منها: انه حضر عند السيد محمد الفشاركي شيخ مشايخنا في سر من راه لحل مشكلته في المسائل العلمية ومنها: انه حضر في موسم الحج، وقال لبعض الاحيار من اهل الدزفول اذا رجعت فابلق سلامي الى الشيخ محمد طاهر وقل له اقرء هذا الدعاء ثم غاب الامام و نسي بعض الاحيار الدعاء فرجع الى الدزفول و ذهب الى بيت الشيخ محمد طاهر لابلأغ سلام الامام المهدي —عليه السلام— فاذا فرغ من ابلاغ السلام تذكر الدعاء وقال، قال الامام اقرء هذا الدعاء ثم نسي الدعاء بعد ما قاله للشيخ ولم يتذكره و لما امتدعى من الشيخ أن يذكر له الدعاء قال الشيخ هو سر من الاسرار فلم يتجاوزني، و غير ذلك من التشرقات.

هذا مضافا الى ارسال بعض الخواص لحل بعض مشاكل الشيعة أو احبارهم ببعض الامور المهمة، وغير ذلك من الامدادات التي هي كثيرة جداً بحيث لو التفت الانسان اليها حصل له اطمئنان بانه لا يكون بعيدا عن سيده و مولاه، بل يكون تحت ولايته و امداده و عايته و انما علينا التوجه والالتفات اليه والارتباط معه، كما فسر في بعض الصحاح قوله تعالى: «رابطوا» في الاية الكريمة «يا ايها الدين آمنوا اصبروا و صابروا و رابطوا و اتقوا الله لعلكم تفلحون» بالارتباط مع الامام الثاني عشر —عليه السلام—.

عاشرها: ان رؤية الامام الثاني عشر —عليه السلام— وقعت في زمن الغيبة الكبرى لبعض الصالحين، وقصصهم و حكاياتهم كثيرة جداً، و مذكورة في الكتب، منها: النجم الثاقب و جنة المأوى، و من آمن النظر اليها

اطمان بوقوعها ولا كلام فيه، وانما الكلام في أن مسألة الرؤية هل تنافي مع قوله -عليه السلام- في التوقيع الوارد على علي بن محمد السمرى -قدس سره- «وسياتي شيعتي من يدعى المشاهدة ألا فمن ادعى المشاهدة قبل خروج السفينائي والصيحة فهو كذاب مفتر» أم لا تنافي؟ والذي يمكن أن يقال أن ملاحظة صدر هذا التوقيع تكفي لرفع المناقاة لانه يشهد على أن المراد نفي من ادعى الباطية كباطية النواب الاربعة، ولا يظهر منه نفي مطلق الرؤية. و اليك صدر التوقيع بسم الله الرحمن الرحيم يا علي بن محمد السمرى اعظم الله أجر اخوانك فيك، فانك ميت ما بينك وبين مئة ايام فاجمع امرك ولا توص الى احد فيقوم مقامك بعد وفاتك، فقد وقعت العيبة التامة، فلا ظهور الا بعد ادن الله تعالى ذكره وذلك بعد طول الامد، وقسوة القلوب وامتلاء الارض جوراً، وسياتي شيعتي من يدعى المشاهدة الح كما احتله في البحار حيث قال لعله محمول على من يدعى المشاهدة مع النياية و ايصال الاخبار من جانبه -عليه السلام- الى الشيعة، على مثال السفراء لئلا ينافي الاخبار التي مضت وستاتي فيمن راه -عليه السلام- والله يعلم^{٤٩}.

واستظهره السيد صدرالدين الصدر في كتابه «المهدي» حيث قال: «وهذه الكتب تعبرنا عن جماعة انهم شاهدوه و تشرفوا بخدمته، ولا ينافي ذلك ما ورد من تكذيب مدعى الرؤية، فان المراد تكذيب مدعى النياية الخاصة بقرينة صدر الرواية»^{٥٠} وهما اجوبة اخرى ذكرها العلامة الحاج ميرزا حسين النوري في جنة

٤٩. بحار الانوار: ج ٥٢ ص ١٥١.

٥٠. راجع كتاب المهدي، ص ١٨٤، الطبع الحديث.

العاوى^{٥١}.

هذا مضاف الى أن مثل قوله و سيأتي شيعتى من يدعى المشاهدة الخ مع قطع النظر عن الصدر لا يفيد الا الطن والطن لا يقاوم مع القطع الحاصل من القضايا التى تدل على رؤيته، ولعل اليه ينظر ما حكى عن فوائد العلامة الطباطبائي قدس سره - حيث قال: «وقد يسمع ايضا امتناعه (أى امتناع رؤيته) فى شأن الخواص و ان اقتصاه ظاهر النصوص بشهادة الاعتبار و دلالة بعض الآثار»^{٥٢}.

الحادى عشر: مسألة الانتظار وقد أكد فى الاحبار على انتظار الفرج و اليك بمعضها:

عن ينايع المودة عن مناقب الخوارزمى عن ابي جعفر عن ابيه عن جده عن أمير المؤمنين قال: قال رسول الله - صلى الله عليه و سلم -: «افضل العبادة انتظار الفرج»^{٥٣}.

و عن الاحتجاج عن ابي حمزة الثمالى عن ابي خالد الكابلى عن على بن الحسين - عليهما السلام - قال: «تمتد الميبة بولى الله الثانى عشر من أوصياء رسول الله - صلى الله عليه و اله - والائمة بعده، يا أبا خالد ان أهل زمان غيبته القائلون بامامته، المنتظرون لظهوره افضل اهل كل زمان، لان الله تعالى ذكره أعطاهم من العقول والافهام والمعرفة ما صارت به الغيبة عندهم بمنزلة المشاهدة، و جعلهم فى ذلك الزمان بمنزلة المجاهدين بين يدى رسول الله - صلى الله عليه و آله - بالسيف،

٥١. راجع ج٢، عاوى المطبوعه فى حاشية بحار الانوار: ج ٥٣ ص ٣١٨.

٥٢. راجع ج٢، عاوى المطبوعه فى حاشية بحار الانوار: ج ٥٣ ص ٣٢٥.

٥٣. المهدي ص ٢١١ الطبع الحديث.

اولئك المخلصون حتّى، و شيعتنا صدقا والدعاة الى دين الله سرا و جهرا و قال -عليه السلام- انتظار الفرج من أعظم الفرج»^{٥٤}.

و عن الخصال الاربعمائة قال امير المؤمنين -عليه السلام- «انتظروا الفرج ولا تيسوا من روح الله فان أحب الاعمال الى الله عروجك انتظار الفرج»^{٥٥}.

و عن محاسن البرقي عن ابي عبدالله -عليه السلام- قال: «من مات منكم على هذا الامر منتظرا له، كان كمن كان في فسطاط القائم -عليه السلام-»^{٥٦} و عن محاسن البرقي ايضاً عن عبدالحميد الواسطي قال: «قمت لابي جعفر -عليه السلام- أصلحت الله والله لقد تركنا أسواقنا انتظارا لهذا الامر، حتّى أو شك الرجل منا يسأل في يديه، فقال: يا عبدالحميد أتري من حبس نفسه على الله لا يجعل الله له مخرجاً بلي، والله ليجعل الله له مخرجاً، رحم الله عبداً حبس نفسه علياً رحم الله عبداً أحيا أمرنا قال: قمت: فان مت قبل أن ادرك القائم، فقال: القائل منكم ان ادركت القائم من آل محمد نصرته كالمقارع معه بسيفه، والشهيد معه له شهيدتان»^{٥٧} و لعل المراد من ترك الاسواق هو ترك ما لا يليق بالمنتظر

و عن اكمال الدين عن عمار الساساني قال: «قمت لابي عبدالله -عليه السلام- العبادة مع الامام منكم المستتر في السر في دولة الباطل أفضل، أم العبادة في ظهور الحق و دولته مع الامام الطاهر منكم؟ فقال: يا عمار، الصدقة في السر والله افضل من الصدقة في

٥٤. بحار الانوار: ج ٥٢ ص ١٢٢.

٥٥. بحار الانوار: ج ٥٢ ص ١٢٣.

٥٦. بحار الانوار: ج ٥٣ ص ١٢٥.

٥٧. بحار الانوار: ج ٥٢ ص ١٢٦.

العلانية، و كذبك عبادتكم في السر، مع امامكم المستتر في دولة الباطل افضل لحوفكم من عدوكم في دولة الباطل و حال الهدنة. ممن يعبد الله في ظهور الحق مع الامام الظاهر في دولة الحق و ليس العبادة مع الخوف في دولة الساطل مثل العبادة مع الامن في دولة الحق اعلموا ان من صلى منكم صلاة فريضة وحدان مستترا بها من عدوه في وقتها فاتمها، كتب الله عزوجل له بها خمسة و عشرين صلاة فريضة وحدانية، ومن صلى منكم صلاة نافلة في وقتها فاتمها كتب الله عزوجل له بها عشر سنوات نوافل، و من عمل منكم حسنة كتب الله له بها عشرين حسنة، و يصاعف الله تعالى حسنات المؤمن منكم اذ احسن اعماله، و دان الله بالثقية على دينه، و على امامه و على ممسه، و امسك من لسانه، اضعافا مضاعفة كثيرة ان الله عزوجل كريم.

قال: فقلت: جعلت فداك قد رعبتني في العمل، و حثثتني عليه، ولكنني حب ان اعلم: كيف صرنا نحن اليوم افضل اعمالا من اصحاب الامام منكم الظاهر في دولة الحق و نحن وهم على دين واحد، و هو ديس الله عزوجل؟

فقال: انكم سبقتموهم الى الدحول في دين الله، و الى الصلاة والصوم والحج و الى كل فقه و خير، و الى عبادة الله سرا من عدوكم مع الامام المستتر، مطيعون له، صابرون معه، مستظرون لدولة الحق، خائفون على امامكم و على انفسكم من الملوك تطرون الى حق امامكم و حثكم في ايدي الظلمة، قد منعوكم ذلك، واصطروكم الى جذب الدنيا و طلب المعاش مع الصبر على دينكم و عبادتكم و طاعة ربكم والخوف من عدوكم، فبذلك ضاعف الله اعمالكم فمهنينا لكم هنيئا.

قال: فقلت جعلت فداك فما نتعنى إذا أن نكون من أصحاب القائم - عليه السلام - في ظهور الحق؟ و نحن اليوم في امامتك و طاعتك افضل اعمالا من أعمال أصحاب دولة الحق.

فقال: سبحان الله اما تحبون أن يظهر الله عزوجل الحق والعدل في البلاد، و يحسن حال عامة الناس، و يجمع الله الكلمة ويؤلف بين القلوب المختلفة، ولا يعصى الله في أرضه، و يقام حدود الله في خلقه، و يرد الحق الى أهله، فيظهره حتى لا يستحصى بشيء من الحق مخافة أحد من الخلق.

اما والله يا عمار لا يموت منكم ميت على الحال التي أنتم عليها الا كان افضل عند الله عزوجل من كثير ممن شهد يدراً واحدا فابشروا»^{٥٨}.

و عن اكمال الدين عن محمد بن الفضيل عن الرضا - عليه السلام - قال: «سألته عن شيء من الفرج، فقال: ليس انتظار الفرج من الفرج؟ ان الله عزوجل يقول: «فانتظروا اني معكم من المنتظرين»^{٥٩}.

و عن اكمال الدين عن الرضا - عليه السلام -: «ما أحسن الصبر وانتظار الفرج أما سمعت قول الله تعالى: «فارتقبوا اني معكم رقيب» و قوله عزوجل: «وانتظروا اني معكم من المنتظرين» فعليكم بالصبر فانه انما يجيء الفرج على اليأس فقد كان الذين من قبلكم اصبر منكم»^{٦٠}.

و عن اكمال الدين عن ابي ابراهيم الكوفي الى ان قال: فقال لي ابو عبد الله عليه السلام، السى أن قال:

٥٨. بحار الانوار ج ٥٢ ص ١٢٧-١٢٨

٥٩. بحار الانوار ج ٥٢ ص ١٢٨.

٦٠. بحار الانوار ج ٥٢ ص ١٢٩

«المنتظر للثاني عشر كالشاهر سيعه و بين يدي رسول الله -صلى الله عليه و الله يدب عنه»^{٦١}.

عن عيبة الشيخ الطوسي -قدس سره- عن ابي عبد الله -عليه السلام- قال: قال رسول الله -صلى الله عليه و الله- «يأتني قوم من بعدكم الرجل الواحد منهم له أجر خمسين ملك. قالوا يا رسول الله نعر كنا معك بيد و أحد و حنين و نرل فينا القرآن، فقال: انكم لو تحملوا لما حملوا لم تصروا صبرهم»^{٦٢}.

عن عيبة النعماني عن ابي بصير عن ابي عبد الله -عليه السلام- انه قال ذات يوم: «ألا احبركم بما لا يقبل الله عروجل من العباد عملا الا به، فقلت، بلى فقال، شهادة أن لا اله الا الله، و أن محمدا عبده و رسوله، والاقرار بما امر الله والولاية لنا، والبراءة من اعدائنا، يعني ائمة خاصة والتسليم لهم، والورع والاجتهاد والطمانينة والانتظار للقائم، ثم قال، ان لنا دولة يجيء الله بها اذا شاء ثم قال: من سر ان يكون من اصحاب القائم فلينتظر وليعمل بالورع و محاسن الاخلاق و هو منتظر، فان مات و قام القائم بعده كان له من الاجر مثل اجر من ادركه فحدوا وانتظروا هيثا لكم ايتمها العصاية المرحومة»^{٦٣}.

عن عيبة النعماني عن ابي بصير قال: «قلت لابي عبد الله عليه السلام جعلت فداك متى الفرج؟ فقال: يا ابا بصير انت ممن يريد الدنيا؟ من عرف هذا الامر فقد فرج عنه بانتظاره»^{٦٤}.

و عن تفسير النعماني عن امير المؤمنين -عليه

٦١ و ٦٢. بحار الانوار: ج ٥٢ ص ١٢٩ و ١٣٥.

٦٣ بحار الانوار - ج ٥٢ ص ١٤٥.

٦٤ بحار الانوار ج ٥٢ ص ١٤٢.

«السلام» انه قال: قال رسول الله - صلى الله عليه و آله -
 «يا اباالحسن حقيق علي الله ان يدخل اهل الصلال
 الجنة و انما عني بهذا المؤمنين الذين قاموا في زمن
 الفتنة عني الائتمام بالامام الخفي المكار، المستور عن
 الاعيان، فهم يامامته مقرر، و بعروته مستمسكون، و
 لخروجه منتظرون موقتون غير شاكين، صابرون مسلمون
 و انما ضلوا عن مكان امامهم، و عن معرفة شخصه»
 الحديث^{٦٥}.

و عن اكمال الدين عن علي بن محمد بن زياد قال
 كتبت الي ابي الحسن - عليه السلام - اساله عن الفرج،
 فكتب الي «اذا عاب صاحبكم عن دار الظالمين فتوقعوا
 الفرج»^{٦٦}.

و عن اكمال الدين عن ابي بصير قال، «قال
 الصادق جعفر بن محمد - عليهما السلام - في قول الله
 عزوجل «يوم ياتي بعض ايات ربك لا ينفع نفسا ايمانها
 لم تكن امنت من قبل او كست في ايمانها خيراً» قال
 يعني يوم خروج القائم المنتظر منا.

ثم قال - عليه السلام - : يا ابا بصير طوبى لشيعته
 قائمنا، المنتظرين لظهوره في عيسته و المطيعين له في
 ظهوره اولئك اولياء الله الدين لا خوف عليهم ولا هم
 يحزنون»^{٦٧}.

تنبيه

و اعلم ان الانتظار ليس بمعنى رفض المسئولية
 والعمل والتعهد، و احالة ذلك السى الامام المهدي

٦٥. بحار الانوار: ج ٥٢ ص ١٤٤.

٦٦. بحار الانوار: ج ٥٢ ص ١٥٠.

٦٧. بحار الانوار: ج ٥٢ ص ١٤٩ - ١٥٠.

—عليه السلام— لقيام الضرورة على بقاء التكليف، هذا مصافاً الى التصريح في رواية غيبه النعماني وغيرها، بلزوم الالتزام بأمر الله والولاية للأئمة والبرائة من أعدائهم، واحتيار الورع والاجتهاد والطمأنينة، فمن ادعى أنه من المنتظرين و مع ذلك خالف أمر الله أو تولى لأعداء الله أو اراد غير الأئمة —عليهم السلام— من الطواغيت، ولا يكون من أهل الورع ولا يجتهد في العمل بالدين، وليس له طمأنينة في هذا السبيل و سلب عن نفسه المسؤولية و تكليفه، فهو من الضالين المنحرفين، و ليس في الحقيقة من المنتصرين و إنما المنتظر من يصلح نفسه و أصبح الامور، و يتطر و يتوقع الفرج، فيما لم يقدر على اصلاحه فالمنتظر لمقدم موليا الامام القائم ارواحنا فداه أتى بما عليه و أعد نفسه لنصرة الامام، ولا يرال مراقب، والمراقب هو المعد لذلك سيما اذا انتظر الفرج صباحا و مساء، فالمنتظرون هم الجند المجند، والمسؤولون المتعهدون، والصالحون المصلحون، و من المعلوم ان هؤلاء يحتاجون الى الصبر والمقاومة و أما الذين سلبوا عن انفسهم المسؤولية فلا حاجة لهم الى الصبر، و تعبير رسول الله —صلى الله عليه و آله— عن الانتظار بالمادة يناسب انتظار هؤلاء المتعهدين لا الدين رفضوا التكليف والمسؤولية كما ان الانتظار بالمعنى المذكور يوجب الفرج عن الضلالة والنجاة عن الانحراف عن المسير بحيث ان ظهر الامام الثاني عشر ارواحنا فداه أمكن له أن يدخل في زمرة ناصريه، فايامانه بالامام قبل ظهوره وانتظاره بنفسه عند ظهوره، و يصير كما نص عليه الامام الصادق —عليه السلام— من مصاديق قوله تعالى: «اولئك اولياء الله الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون».

و هؤلاء المنتظرون هم المستحقون لما ورد من أن المنتظر للثاني عشر كالشاهر سيفه بين يدي رسول الله - صلى الله عليه و آله - يذب عنه، و غير ذلك من الفضائل

ولقد أوضح ذلك آية الله السيد صدر الدين الصدر - قدس سره - حيث قال: «الانتظار هو ترقب حصول الامر المنتظر و تحققه، ولا يحفى ما يترتب على انتظار ظهور المهدي، من الامور الاصلاحية الراجعة الى كل انسان، فضلا عن الهيئة الاجتماعية سيما الشيعة الامامية:

الاول: ان الانتظار بنفسه من حيث هو رخصة مسمحة للنفس حتى قيل الانتظار أشد من القتل. و لازمه اشغال القوة المفكرة و توجيه الخيال نحو الامر المنتظر، وهذا مما يوجب قهراً امرين: الاول، قوة المفكرة ضرورة توجب ازدياد القوى بالاعمال.

الثاني، تمكن الانسان من جميعها و توجيهها نحو أمر واحد، و هذان الامران من أهم ما يحتاج اليهما الانسان في معاده و معاشه.

الثاني: يسهل وقع المصائب والموائب و تخفف وطأتها اذا علم الانسان و عرف انها في معرض التدارك والرفع و شتان بين مصيبة علم الانسان تداركها و بين مصيبة لا يعلم ذلك سيما اذا احتمل تداركها عن قريب والمهدي - عليه السلام - يظهره يحل الارض قسماً و عدلاً.

الثالث: لازم الانتظار محبة أن يكون الانسان من اصحاب المهدي و شيعته بل من أعوانه و أنصاره، و لازم ذلك أن يسعى في اصلاح نفسه و تهذيب أخلاقه، حتى يكون قابلاً لصحبة المهدي، والجهاد بين يديه،

نعم ان ذلك يحتاج الى حلاق قلما توجد بيننا اليوم.
 الرابع: الانتظار كما انه يبعث الى اصلاح النفس
 بل والغير، كذلك يكون بساعث وراء تهيئة المقدمات
 والمعدات الموجبة لعملية المهدى على عدوه، و لازمه
 تحصيل ما يحتاج اليه من المعارف والعلوم سيما وقد
 علم أن غلبته على عدوه تكون بالاسباب العادية^{٦٨}.

ثم ان الانتظار أثر الايمان بمجيء الامام الثاني
 عشر، الذي يملأ الارض عدلا كما ملئت ظلما و جورا
 مع كون ظهوره محتمل في كل عصر و زمان و صباح و
 مساء، اد القول بتأخير الظهور مردود بحسب الاخبار،
 كما ان القول بتوقيته كذلك، و اما ما ذكر من علائم
 الظهور فهي ليس جميعها من المحتومات، مع أن
 محتوماتها ايضا قاربة للتمييز كما دل عليه بعض
 الروايات.

هذا مضاف الى امكان وقوعها في زمان قليل،
 فالانتظار ممكن في كل الاحوال، اذ ظهوره لا يكون
 معلقا بزمان اخر.

١٠- عقيدتنا في الرجعة

ان الذي تذهب اليه الامامية احدا بما جاء عن آل البيت - عليهم السلام - ان الله تعالى يعيد قوما من الاموات الى الدنيا في صورهم التي كانوا عليها، فيعز فريقا، و يذل فريقا آخر، و يديل المحقين من المبطلين و المظلومين منهم من الظالمين، و ذلك عند قيام مهدي ال محمد عليه و عليهم الفضل الصلاة و السلام.

ولا يرجع الا من علت درجته في الايمان، او من بلغ القاية من الفساد، ثم يصيرون بعد ذلك الى الموت و من يمدد الى النشور و ما يستحقونه من الثواب او العقاب كما حكى الله تعالى في قرانه الكريم تمنى هؤلاء المرتحمين الدين لم يصنعوا بالارتجاع فلانوا مقت الله، أن يخرجوا ثالثا لعلمهم يصنعون: «قالوا ربنا امتا التتين و احييتنا التتين فاعترفنا بدنوبنا فهل الى خروج من سبيل - المؤمن: ١١».

نعم قد جاء القرآن الكريم بوقوع الرجعة الى الدنيا و تظافرت بها الاخبار عن بيت العصمة و الامامية باجمعها عليه الا قليلون منهم تأولوا ما ورد في الرجعة بان معناها رجوع الدولة و الامر و النهي الى آل البيت بظهور الامام المنتظر من دون رجوع اعيان الاشخاص و احياء الموتى. و القول بالرجعة يعد عند اهل السنة من المستنكرات التي يستقبح الاعتقاد بها و كان المؤلفون منهم في رجال الحديث يعدون الاعتقاد بالرجعة من الطعون في الراوي و الشك في الحديث التي تستوجب رفض روايته و طرحها. و يبدو انهم يعدونها بمنزلة الكفر و الشرك بل اشنع فكان هذا الاعتقاد من اكبر ما تنبئ به الشيعة الامامية و يشنع به عليهم.

ولا شك في ان هذا من نوع التبهيلات التي تتخذها الطوائف الاسلامية فيما غير ذريعة لظعن بعضها في بعض و الدعاية ضده، ولا يرى في الواقع ما يبرر هذا التحويل، لان الاعتقاد بالرجعة لا يغدش في

عقيدة التوحيد ولا في عقيدة النبوة، بل يؤكد صحة العقيدتين، إذ الرجعة دليل القدرة البالغة لله تعالى، كالبعث و النشر، و هي من الامور الغارقة للعادة التي تصلح أن تكون معجزة لنبينا و آل بيته - صلى الله عليه و عليهم - و هي عينا معجزة احياء الموتى التي كانت للمسيح - عليه السلام - بل ابلغ هنا لانها بعد أن يصبح الاموات رميما «قال من يحيى العظام و هي رميم قل يحيى الذي انشأها اول مرة و هو بكل خلق عليم - يس: ٧٩».

ولما من طعن في الرجعة باعتبار انها من التناسخ الباطل فلانه لم يفرق بين معنى التناسخ و بين المعاد الجسماني و الرجعة من نوع المعاد الجسماني، فان معنى التناسخ هو انتقال النفس من بدن الى بدن اخر متفصل عن الاول وليس كذلك معنى المعاد الجسماني فان معناه رجوع نفس البدن الاول بمشخصاته النفسية فكذلك الرجعة.

واذا كانت الرجعة تناسخا فان احياء الموتى على يد عيسى - عليه السلام - كان تناسخا، و اذا كانت الرجعة تناسخا كان البعث والمعاد الجسماني تناسخا.

اذن لم يبق الا ان يناقش في الرجعة من جهتين (الاولى) انها مستحيلة الوقوع (الثانية) كذب الاحاديث الواردة فيها. و على تقدير صحة المناقشتين فانه لا يعتبر الاعتقاد بها بهذه الدرجة من الشناعة التي هولها خصوم الشيعة. و كم من معتقدات لبالي طوائف المسلمين هي من الامور المستحيلة، او التي لم يثبت فيها نص صحيح، و لكنها لم توجب تكفيرا و خروجا عن الاسلام، و لذلك امثلة كثيرة: منها الاعتقاد بجواز سهو النبي او عصيانه و منها الاعتقاد بقدم القرآن، و منها القول بالوعيد، و منها الاعتقاد بان النبي لم ينص على خليفة من بعده.

على ان هاتين المناقشتين لا اساس لهما من الصحة، اما ان الرجعة مستحيلة فقد قلنا انها من نوع البعث و المعاد الجسماني غير انها بعث موقوت في الدنيا، و الدليل على امكان البعث دليل على امكانها. ولا سبب لاستغرابها الا انها امر غير معهود لنا فيما الفناه في حياتنا الدنيا. ولا نعرف من اسبابها او موانعها ما يقربها الى اعتراقلنا او يبعدها و خيال الانسان لا يصلح عليه أن يتقبل تصديق ما لم يالفه، و ذلك كمن يستغرب البعث فيقول «من يحيى العظام و هي رميم» فيقال له «يحيى الذي انشأها اول مرة و هو بكل خلق عليم».

نعم في مثل ذلك مما لا دليل عقلي لنا على نفيه أو إثباته أو تخيل عدم وجود الدليل، يلزمنا الرضوخ الى النصوص الدينية التي هي مصدر الوحي الالهي و قد ورد في القرآن الكريم ما يثبت وقوع الرجعة الى الدنيا لبعض الاموات كمعزة عيسى - عليه السلام - في احياء الموتى «وابرى» الاكمة و الابرس و احيى الموتى بادن الله» و كقوله تعالى: «انى يعيى هذه الله بعد موتها فاما الله فانه لا يستقيم ثم بعثه» و الاية المتقدمة «قالوا ربنا امتنا التين...» فانه لا يستقيم معنى هذه الاية بغير الرجوع الى الدنيا بعد الموت، و ان تكلف بعض المفسرين في تأويلها بما لا يروى الغليل ولا يحقق معنى الاية، و اما المناقشة الثانية و هي دعوى ان الحديث فيها موضوع فانه لا وجه لها، لان الرجعة من الامور الضرورية فيما جاء عن آل البيت من الاخبار المتواترة.

و بعد هذا أفلا تعجب من كاتب شهير يدعى المعرفة مثل احمد امين في كتابه (فجر الاسلام) ان يقول: «فاليسودية ظهرت في التشيع بالقول بالرجعة»، فانا اقول له علي مدعاء: فاليسودية ايضا ظهرت في القرآن بالرجعة، كما تقدم ذكر القرآن لها في الايات المتقدمة. و نزيده فنقول و الحقيقة انه لا بد ان تظهر اليهودية والنصرانية في كثير من المعتقدات و الاحكام الاسلامية لان النبي الاكرم (ص) جاء مصداقاً لما بين يديه، من الشرايع السماوية، و ان نسخ بعض احكامها، فظهور اليهودية أو النصرانية في بعض المعتقدات الاسلامية، ليس عيباً في الاسلام، على تقدير أن الرجعة من الاراء اليهودية كما يدعيه هذا الكاتب.

و على كل حال فالرجعة ليست من الاصول التي يجب الاعتقاد بها و النظر فيها و انما اعتقادنا بها كان تبعاً للآثار الصحيحة الواردة عن آل البيت عليهم السلام، الذين ندين بمصمتهم من الكذب، و هي من الامور الغيبية التي اخبروا عنها ولا يمتنع وقوعها (١).

(١) لا كلام في ثبوت الرجعة في الجملة بعد كونها من ضروريات المذهب كما اشار اليه المصنف - قدس سره - و صرح به غيره كالشيخ الحر العاملي - قدس سره - في الايقاظ من الهجمة حيث قال: «ان ثبوت

الرجعة من ضروريات مذهب الامامية عند جميع العلماء المعروفين و المصنفين المشهورين، بل يعلم العامة أن ذلك من مذهب الشيعة^١

و هكذا لا مجال للكلام فيه بعد كون الاحبار الدالة على ثبوت الرجعة متواترة جدا كما أشار اليه المصنف قدس سره ايضا، و صرح به غيره كالشيخ الحر العاملي فانه بعد اختصاص كتابه المذكور بالرجعة و جمع ادلتها فيه قال في أواخره ص ٣٩١: «فهذه جملة من الاحاديث التي حضرتني في هذا الوقت مع ضيق المجال عن التتبع التام و قلة وجود الكتب التي يحتاج اليها في هذا المرام، ولا ريب في تجاوزها حد التواتر المعنوي الي أن قال: ولعل ما لم يصل اليها في هذا المعنى أكثر مما وصل اليها» و كالعلامة المجلسي - قدس سره - حيث قال: «و اذا لم يكن مثل هذا متواتراً ففي أي شيء يمكن دعوى التواتر مع ما روته كافة الشيعة خلفاً عن سلف»^٢

و كالعلامة الطباطبائي - قدس سره - حيث قال: «ان الروايات متواترة معنى عن ائمة أهل البيت حتى عد القول بالرجعة عند المخالفين من مختصات الشيعة و ائمتهم من لدن الصدر الاول»^٣

و أما الاشكال في امكان الرجعة فلا وقع له بعد وقوعها في الاسم السالفة كما نص عليه في القرائن الكريم كقوله تعالى: «او كالذي مر على قرية و هي خاوية على عروشها قال اني يحيى هذه الله بعد موتها فاماته الله مائة عام ثم بعثه قال كم لبثت قال لبثت يوما او بعض يوم قال بل لبثت مائة عام فانظر الى طعامت و شرابك

١. الايقاظ من الهجمة. ص ٤٠

٢. مدار الانوار. ج ٥٣ ص ١٢٣

٣. تفسير الميراث: ج ٢ ص ١١٠.

لم يتسنه و انظر الى حمارك و لجعلك اية للناس وانظر الى العظام كيف ينشزها ثم نكسوها لحب فلما بين له قال اعدم ان الله على كل شيء قدير - البقرة: ٢٥٩»

وقال في الايقاظ من المهبطة: «هذه الاية صريحه، في ان المذكور فيها مات مائة مئة ثم احياء الله و بعثه الى الدنيا و احيى حماره و طاهر القرآن يدل على انه من الانبياء لما تضمنه من الوحي و الخطاب له، و قد وقع التصريح في الاحاديث الاتية بانه كان نبياً، ففي بعض الروايات انه ارميا النبي، و في بعضها انه عزيز النبي - عليهما السلام - و قد روى ذلك العامة و الخاصة»^٤

و كقوله تعالى: «الم تر الى الذين خرجوا من ديارهم و هم الوف حذر الموت فقال لهم الله موتوا ثم احياهم - البقرة: ٢٤٣» قال في الايقاظ من المهبطة «وقد

روى الاحاديث الاتية و غيرها ان المذكورين في هذه الاية كانوا سبعين ألف فاماتهم الله مدة طويلة ثم احياهم فرجعوا الى الدنيا و عاشوا ايضاً مدة طويلة»^٥

و كقوله تعالى: «يا بني اسرائيل اذكروا نعمتي التي انعمت عليكم - الى قوله - و اد قلتم يا موسى لنؤمن لك حتى نرى الله جبهة فاحدثكم الصاعقة و انتم تسطرون ثم بعثناكم من بعد موتكم لعدكم تشكرون و ظللنا عليكم العمام و انزلنا عليكم المن و السلوى كلوا من طيبات ما رزقناكم - البقرة: ٥٧»

و كقوله تعالى: «و اد قال ابراهيم رب انني كيف تحيي الموتى قال اولم تؤمن قال بلى و لكن ليطمئن قلبي قال فخذ اربعة من الطير فصرهن اليك ثم اجعل على كل جبل منهن جزء ثم ادعهن يأتينك سعيًا - البقرة:

٤، المصدر: ص ٧٩.

٥ المصدر: ص ٧٨

٢٦٠»

و غير ذلك من الايات الصريحة، فان دل الشيء على
امكان الشيء ووقوعه، فيعلم من وقوعها في الامم السابعة بطلان
ما يتحيل من استحالتها هذا مصافا الى ما اشار اليه في
المتن من اختصاص الاستعالة بالتناسخ الذي هو انتقال
النفس من بدن الى بدن اخر مفصل عن الاول، و الرجعة
ليست كذلك لانها من نوع المعاد الجسماني، و معناه
رجوع النفس الى البدن الاول بمشخصاته النفسية، و
انما الفرق بين المعاد و الرجعة ان الرجعة عود و رجوع
موقوف في الدنيا و المعاد هو عود و رجوع في الآخرة

على ان الرجعة كالمعاد لا تستلزم عود ما خرج من
القوة الى الفعل الى القوة ثانية، فان من الحائر ان يستعد
الانسان لكمال موجود في زمان بعد زمان حياته الدنيوية
الاولى فيموت ثم يعيى لحيارة الكمال المعد له في الزمان
الثاني، او يستعد لكمال مشروط بتخلل حياة ما في
البررح فيعود الى الدنيا بعد استيفاء الشرط، فيجوز
على احد العرضين الرجوع الى الدنيا من غير محذور
المحال، و تمام الكلام موكول الى غير هذا المقام^٩.

هذا مصافا الى ما افاده آية الله السيد ابو الحسن
الرفيعي - قدس سره - في رجعة الائمة عليهم السلام
بما حاصله «من ان التناسخ هو عود الروح الى البدن
الاخر، مع ما عليه من العملية الاولى، و ضعف الوجود،
و اما رجوع الروح مع بقاء كماله و جوهريته المخصوصة
التي حصلت له بالموت، لتدبير بدن على نحو اكمل من
التدبير السابق، فليس بتناسخ محال، بل الرجوع
المذكور كتمثل بعض الملائكة، فانهم مع عدم احتياجهم
الى الاستكمال من ناحية البدن المحسوس تمثلوا في

موارد بأمرة تعالى في يدان مخصوصة. كتتمثل جبريل بصورة بشر في قصة مريم - سلام الله عليها^٧ و بقيه الكلام تطلب من مظانها.

ثم ان الرجعة التي توارب الاخبار بوقوعها في الامة الاسلامية. تقع بعد ظهور الامام المهدي ارواحنا فداه ثم ان المرجوعين هم الاشخاص و دواتهم لا رجوع اوصافهم و دولتهم. فانه اجنبي عن صريح الاخبار و حقيقة الرجعة، كما ان رجوع الاوصاف لا اختصاص له باحر الرمان، بل هو امر واقع من لدن حلقة ادم. فان كل نبي و وصي كان يقوم في مقام نبي او وصي سابق، بل اصحابهم ايضا كانوا يقومون مقام اصحاب الماضين من الانبياء و الاوصياء^٨.

ثم ان الاخبار على طوائف، منها تدل على رجوع من محض الايمان محصا، و من محض الكفر محضا، وعن الشيخ الجليل امين الدين أبي علي الفضل بن الحسن الطبرسي في كتاب مجمع البيان لعلوم القرآن عند قوله تعالى: «يوم نحشر من كل امة فرجا» انه قال: «قد تظاهرت تلك الاخبار عن ائمة الهدى من آل محمد عليهم السلام في ان الله سيعيد عند قيام المهدي - عليه السلام - قوما ممن تقدم موتهم من اوليائه و شيعته ليفوزوا بثواب نصرته و معاونته و يبتهجوا بظهور دولته، و يعيد ايضا قوما من أعدائه لينتقم منهم، و ينالوا بعض ما يستحقونه من العذاب و القتل على أيدي شيعته، و الذل و الخزي بما يشاهدون من علو كلمته»^٩. و روى في مختصر البصائر عن أبي عبد الله - عليه

٧. راجع رسالة اثبات رجعت: ص ٣٣.

٨. راجع التصيل في راساي دين ج ٦ ص ٩٥٧.

٩. الألفاظ من الهمزة ص ٢٥٠.

السلام -: «ان الرجعة ليست بعامة و هي خاصة، لا يرجع الا من محض الايمان أو محض الشرك محصاً»^{١٠} و لذا قال العلامة المجلسي - قدس سره -: «والرجعة عندنا يختص بمن محض الايمان و محض الكفر، دون من سوى هذين الفريقين»^{١١}.

و منها تدل على رجعة رسول الله و الائمة - عليهم السلام - روى سعد بن عبد الله في مختصر البصائر على ما نقل عنه الحسن بن سليمان بن خالد عن أحمد بن محمد بن عيسى و محمد بن الحسين عن البرزنجي عن حماد بن عثمان عن بكير بن أعين قال: «قال لي من لا أشك فيه يسمى ابا جعفر - عليه السلام - ان رسول الله - صلى الله عليه و اله - و امير المؤمنين - عليه السلام - سيرجعا»^{١٢}.

و عن الصادق - عليه السلام - «ليس منا من لم يؤمن بكرتنا و يستحل ممتعنا»^{١٣} و قد ورد في بعض الزيارات، «انني من القائلين بفصلكم مقرر برجعتكم»^{١٤} و في الزيارة الجامعة: «فشتني الله ابدأ ما حييت على موالاتكم... وجعلني ممن يقتصر آثاركم ويسلك سبيلكم و يهتدي بهديكم و يحشر في زمركم و يكرفي رجعتكم»^{١٥} و في زيارة قبر الحسين عليه السلام: «اشهدكم اني بكم مؤمن و بايابكم موقن»^{١٦} و روى علي بن ابراهيم عن ابيه عن المضر بن مويذ عن يحيى الحلبي عن عبد الحميد

١٠. الايقاظ من الهجعة: ص ٣٦٥.

١١. بحار الأنوار: ج ٥٣ ص ١٣٧.

١٢. الايقاظ من الهجعة ص ٣٧٩.

١٣. المصدر: ص ٣٥٥.

١٤. المصدر ص ٣٥١.

١٥. المصدر ص ٣٥٣.

١٦. المصدر: ص ٣٥٦.

الطاسي عن أبي خالد الكابلي عن علي بن الحسين - عليهما السلام - في قوله تعالى: «ان الذي فرض عليك القرآن لرادك الي معاده» فام. يرجع اليكم نبيكم و امير المؤمنين و الائمة - عليهم السلام -^{١٧} و الى غير ذلك من الاخبار الكثيرة

و منها تدل علي بعض اشخاص الائمة - عليهم السلام - كأمير المؤمنين. روى علي بن ابراهيم عن ابيه عن ابن ابي عمير عن أبي بصير عن أبي عبد الله - عليه السلام - في ضمن حديث «ان رسول الله - صلى الله عليه و اله - قال لعلي - عليه السلام -: يا علي اذا كان في آخر الزمان أخرجك الله في أحسن صورة و معك ميسم تسم به أعدائك»^{١٨} و كحسين بن علي - عليهما السلام - روى في مختصر البصائر علي ما نقل عنه عن عمر بن عبد العزيز عن جميل بن دراج عن المعلى بن حنيس و زيد الشحام عن أبي عبد الله - عليه السلام - قال: «سمعناه يقول: أول من تكرر في رجعته الحسين بن علي عليه السلام يمكث في الأرض حتي يسقط حاجباه علي عينيه»^{١٩} و الى غير ذلك من الاخبار.

و منها تدل علي رجعة الانبياء روى علي بن ابراهيم عن ابيه عن ابن ابي عمير عن عبد الله بن مسكان عن أبي عبد الله - عليه السلام - في قوله تعالى «و اذا احذ الله ميثاق النبيين لما اتيكم من كتاب و حكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به و لتصرن به» قال: ما بعث الله نبيا من لدن آدم و هلم جرأ الا و يرجع الي الدنيا فينصر رسول الله - صلى الله عليه و اله - و

١٧. الايقاظ من الهمزة: ص ٣٢٣-٣٢٤.

١٨. الايقاظ من الهمزة: ص ٢٥٧.

١٩. الايقاظ من الهمزة: ص ٣٥٨.

امير المؤمنين» الحديث^{٢٠}.

و منها تدل على رجعة بعض الخواص من الشيعة، روى الشيخ الطوسي - قدس سره - في كتاب الغيبة عن الفصل بن شادان عن محمد بن علي عن جعفر بن بشير عن خالد ابي عمارة عن المفصل بن عمر قال: «ذكرنا القائم - عليه السلام - و من مات من أصحابنا ينتظره، فقال لنا ابو عبدالله - عليه السلام -: ادا قام اتى المؤمن في قبره فيقال له. يا هذا انه قد ظهر صاحبك فان شئت ان تدقق به فالحق، و ان تشأ ان تقيم في كرامة ربك فاقم»^{٢١}.

و منها تدل على ان لعلى - عليه السلام - كرات و رجعات، روى عن مختصر البصائر عن أبي حمزة الثمالي عن ابي جعفر - عليه السلام - قال: «قال امير المؤمنين - عليه السلام - ... و ان لي الكرة بعد الكرة و الرجعة بعد الرجعة، و أنا صاحب الكرات و الرجعات و صاحب الصولات و المقامات و الدولات العجيبات و أنا دابة الارض و أنا صاحب العصا و الميسم» الحديث^{٢٢} و الى غير ذلك من اصناف اخبار الباب.

ثم ان الرجعة و ان كانت من حيث هي مما لا دليل عقلي على نفيه و اثباته، و لكن يمكن اقامة الدليل العقلي على اثبات رجعة الائمة عليهم السلام فيما اذا خلت الارض عن الحجة بن الحسن - عليه السلام - ان امكن ذلك كما اشير اليه في بعض الاخبار فان برهان اللطف حينئذ يحكم بالرجعة بعد فرص عدم تجاوز عدد الائمة عن اثني عشر، كما لا يخفى، هذا مضافاً الى ما في رسالة اثبات

٢٥. الايقاظ من الهجعة: ص ٣٣٩

٢٦. الايقاظ من الهجعة: ص ٣٢١.

٢٧. الايقاظ من الهجعة ص ٣٦٦ ٣٦٧

الرجعة لاية الله السيد ابي الحسن الرفيعى - قدس سره -
 فراجع^{٢٢} و مما ذكر يظهر وجوب الاعتقاد بها عقلا في
 ذلك القرض مع قطع النظر عن احبار الرجعة فلا تغفل

١١- عقيدتنا في التقية

روى عن صادق آل البيت - عليه السلام - في الاثر الصحيح:

«التقية ديني ودين آبائي» و «من لا تقية له لا دين له».

و كذلك هي لقد كانت شعارا لآل البيت عليهم السلام دفعا للضرر عنهم و عن اتباعهم، و حقنا لدمائهم و استصلاحا لعال المسلمين و جمعا لكلهم و لما لشعثهم.

و ما زالت سمة تعرف بها الامامية دون غيرها، من الطوائف و الامم، و كل انسان اذا احس بالخطر على نفسه او ماله بسبب نشر معتقده او التظاهر به، لابد ان يتكتم و يتقى في مواضع العطر. و هذا امر تقتضيه فطرة العقول و من المعلوم ان الامامية و انتمهم لافوا من ضروب المحن و صنوف الضيق على حرياتهم في جميع العهود، ما لم تلاقه اية طائفة او امة اخرى، فاضطروا في اكثر عهودهم الى استعمال التقية، بمكاتمة المخالفين لهم و ترك مظاهرهم، و ستر اعتقاداتهم و اعمالهم المختصة بهم عنهم، لما كان يعقب ذلك من الضرر في الدين و الدنيا و لهذا السبب امتازوا (بالتقية) و عرفوا بها دون سواهم.

و للتقية احكام - من حيث وجوبها و عدم وجوبها بحسب اختلاف مواقع خوف الضرر - مذكورة في ابوابها في كتب العلماء الفقهية. و ليست هي بواجبة على كل حال، بل قد يجوز او يجب خلافها في بعض الاحوال، كما اذا كان في اظهار الحق و التظاهر به نصرة للدين، و خدمة للاسلام، و جهاد في سبيله، فانه عند ذلك يستهان بالاموال و لا تعز النفوس.

وقد تحرم التقية في الاعمال التي تستوجب قتل النفوس المحترمة، او رواجا للباطل او فسادا في الدين او ضررا بالغا على المسلمين باضلالهم او اقصاء الظلم و الجور فيهم.

و على كل حال ليس معنى التقية عند الامامية انها تجعل منهم جمعية سرية لغاية الهدم والتغريب كما يريد أن يصورها بعض أعدائهم غير المتورعين في ادراك الامور على وجهها، ولا يكلفون أنفسهم فهم الرأي الصحيح عندنا. كما انه ليس معناها انها تجعل الدين و احكامه سرا من الاسرار. لا يجوز أن يذاع لمن لا يدين به، كيف و كتب الامامية و مؤلفاتهم فيما يخص الفقه و الاحكام و مباحث الكلام و المعتقدات، قد مئات الخافقين و تجاوزت العد الذي ينتظر من اية امة تدين بدينها.

بلى ان عقيدتنا في التقية قد استعليا من اراد التشنيع على الامامية، فجعلوها من جملة المعاصن فيهم و كانهم كان لا يشفى غليلهم الا ان تقدم رقابهم الى السيوف، لاستئصالهم عن اخرهم في تلك العصور التي يكفي فيها ان يقال هذا رجل شيعي ليلاقي حتفه على يد اعداء آل البيت، من الامويين، و العباسيين، بل العثمانيين. و اذا كان طعن من اراد ان يطعن يستند الى زعم عدم مشروعيتها من ناحية دينية فانا نقول له:

«اولا» انا متبعون لامتنا عليهم السلام. و نحن نستدعي بهداهم، و هم امرونا بها، و فرضوها علينا وقت الحاجة و هي صندهم من الدين، و قد سمعت قول الصادق عليه السلام،
«من لا تقية له لا دين له»

و «ثانيا» قد ورد تشريعها في نفس القرآن الكريم ذلك قوله تعالى:

«الا من اكره و قلبه مطمئن بالايمان - النحل: ١٠٦» و قد نزلت هذه الاية في عمار بن ياسر الذي التجأ الى التظاهر بالكفر خوفا من اعداء الاسلام و قوله تعالى: «الا ان تتقوا منهم تقاة - آل عمران: ٢٨»

«و قال رجل مؤمن من آل فرعون يكتم ايمانه - المؤمن: ٢٨» (١).

(١) ولا يخفى عليك ان التقية قد تكون خوفا من الصرر على نفس الممتقي أو عرضه أو ماله أو ما يتعلق به أو على نفس غيره من المؤمنين، أو على حوزة الاسلام، لاجل تفريق كلمتهم، و قد تكون التقية مداراة

من دون خوف و ضرر فعلي، بأن يكون المقصود منها هو جلب مودة العامة و التحبيب بيننا و بينهم، و لعل المصنف أشار الى الاول حيث قال: «و كذلك هي لقد كانت شعاراً لال البيت - عليهم السلام - دفعاً للصرر عنهم و عن اتباعهم و حقناً لدمائهم» و اشار الى الثاني حيث قال: «و استصلاحاً لعال المسلمين و جمعاً لكلمتهم و لماً لشعثهم» و لكن الظاهر من ملاحظة تمام العبادة أنه يصدد بيان القسم الاول فار الاستدلال له بمثل ان الكتم و الاتقاء في مواضع الخطر من فطرة العقول يشهد على ان مقصوده هو القسم الاول

اللهم الا أن يقال ان ترك المداراة مع العامة، و هجرهم في المعاشرة في بلادهم و ان لم يكن مقارنساً بالخوف و الضرر الفعلي، و لكن ينجر غالب الى حصول المباينة الموجبة للتضرر منهم. و عليه فيشمل التقية المداراتية ايضاً، و كيف كان فما دل على التقية المداراتية، خبر هشام الكندي قال: سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول: «اياكم ان تعملوا عملاً نعيم به، فان ولد السوء يغير والده بعمله، كونوا لمن انقطعت اليه زيناً ولا تكونوا عليه شيناً، صلوا في عشائرهم، و عودوا مرضاهم، و اشهدوا جنازهم، ولا يسبقونكم الى شيء من الخير، فانتم اولى به منهم والله ما عبد الله بشيء احب اليه من الخباء قلت: و ما الخباء؟ قال التقية» اذ الظاهر منها الترغيب الى العمل موافقاً لارائهم، و الى الاتيان بالصلوة مع عشائرهم، و كذا غيرها من الخيرات، و من المعلوم ان العمل معهم موافقاً لهم مستلزم لترك بعض الاجزاء و الشرائط، و ليس ذلك الا للتقية المداراتية.

ثم ان التقية معكومة بالاحكام الخمسة، قال الشيخ الاعظم الانصارى - قدس سره -: «أما الكلام في حكمها التكليفي فهو أن التقية تنقسم الى الاحكام الخمسة، فالواجب منها ما كان لدفع الضرر الواجب فعلاً و أمثله كثيرة

و المستحب ما كان فيه التحرز عن معارض الضرر، بأن يكون تركه مفضياً تدريجاً الى حصول الضرر كترك المداراة مع العامة و هجرهم في المعاشرة في بلادهم، فإنه ينجر غالباً الى حصول المباينة الموجبة لتضرره منهم.

و المباح ما كان التحرز عن الضرر و فعله مساوياً في نظر الشارع، كالتقية في اظهار كلمة الكفر على ما ذكره جمع من الاصحاب و يدل عليه الخبر الوارد في رجلين اخذا بالكوفة و امرا بسب امير المؤمنين - عليه السلام - .

و المكروه ما كان تركها و تحمل الضرر اولى من فعله، كما ذكر بعضهم في اظهار كلمة الكفر، و أن الاولى تركها ممن يقتدى به الناس اعلاءً لكلمة الاسلام، و المراد بالمكروه حينئذ ما يكون ضده افضل. و المعمر منه ما كان في الدماء^٢ قال الشهيد الثاني - قدس سره - في القواعد: «والحرام التقية حيث يؤمر الضرر عاجلاً و آجلاً أو في قتل مسلم»^٣ و يشهد له ما في صحيحة محمد بن مسلم عن ابي جعفر - عليه السلام - قال: «انما جعل التقية ليحقق بها الدم، فاذا بلغ الدم فليس تقية»^٤.

٢ رسالة في التبة من ٣٢٥ من المكاسب المطبوع في تبريز

٣. راجع رسالة في التبة للشيخ الاعظم: من ٣٢٥.

٤. الوسائل: ج ١١ ص ٢٨٣ ح ١٤.

ثم ان الظاهر عدم انحصار موارد حرمة التقية بما ذكر، بل تحرم التقية فيما اذا كانت التقية موجبة للفساد في الدين، كما يشهد له موثقة مسعدة بن صدقة عن أبي عبدالله - عليه السلام - في حديث ... و تفسير ما يتقضى مثل أن يكون قوم سوء ظاهر حكمهم و قطعهم على غير حكم الحق و فعله، فكل شيء يعمل المؤمن بينهم لمكان التقية مما لا يؤدي الى الفساد في الدين فانه بجائز^٥.

هذا مضافاً الى ما أفاده السيد المجاهد آية الله العظمى الامام الخميني - قدس سره - من أن تشريع التقية لبقاء المذاهب، و حفظ الاصول، و جمع شتات المسلمين لاقامة الدين و اصوله، فاذا بلغ الامر الى هدمها فلا تجوز التقية و لذا ذهب الى عدم جواز التقية فيما اذا كان اصل من اصول الاسلام او المذهب او ضروري من ضروريات الدين في معرض الزوال والهدم و التعيير، كما لو أراد المنحرفون الطعنة تغيير احكام الارث، و الطلاق، و الصلوة، و الحج، و غيرها، من اصول الاحكام فضلاً عن اصول الدين او المذهب.

بل ذهب فيما اذا كان يحض المحرمات و الواجبات في نظر الشارع في غاية الاهمية كهدم الكعبة والمشاهد المشرفة بنحو يمحو الاثر و لا يرجي عوده، و غيرها من عظام المحرمات، الى استبعاد التقية عن مذاق الشرع غاية الاستبعاد، و قال فهل ترى من نفسك ان عرض على مسلم تخريب بيت الله الحرام و قبر رسول الله - صلى الله عليه و آله - او الحبس شهراً او شهرين او احدى مائة او مائتين منه، يجوز له ذلك تمسكاً بدليل الحرج والضرر ثم استظهر الرجوع في أمثال تلك العظام الى

تزاحم المقتضيات من غير توجه الى حكومة تلك الادلة على ادلتها، و الحق بذلك ما اذا كان المتقي ممن له شأن و اهمية في نظر الخلق، بحيث يكون ارتكابه لبعض المحرمات تقية، او تركه لبعض الواجبات مما يمد موهناً للمذهب، و هاتكأ لحرمته، كما لو اكره على شرب المسكر و الزنا مثلاً^٦ فان جواز التقية في مثله تشيئاً بحكومة دليل الرفع، و أدلة التقية، مشكل بل ممنوع^٧. هذه جملة من الموارد التي استثنت من أدلة التقية، و بقية الكلام في محله، و كيف كان فالدليل على وجوب التقية فيما اذا كانت واجبة هو عمومات التقية التي أشار اليها المصنف^٨

هذا مضافاً الى أدلة نفي الضرر، و حديث رفع عن امتي تسعة أشياء، و منها ما اضطروا اليه.

قال الشيخ الاعظم - قدس سره -: «والم الواجب منها يبيح كل محظور من فعل الحرام او ترك الواجب والاصل في ذلك أدلة نفي الضرر و حديث رفع عن امتي تسعة أشياء، و منها ما اضطروا اليه، مضافاً الى عمومات التقية مثل قوله في الخبر أن التقية واسعة ليس شيء من التقية الا و صاحبها مأجور، و غير ذلك من الاخبار المتفرقة في خصوص الموارد، و جميع هذه الادلة حاكمة على أدلة الواجبات و المحرمات، فلا يعارض بها شيء منها حتى يلمس الترجيع و يرجع الى الاصول بعد فقده كما زعمه بعض في بعض موارد هذه المسألة»^٩.

و الدليل على التقية فيما اذا كانت مستحبة هو ما عرفت من صحيحة هشام بن الحكم، و لذا قال الشيخ

٦. الرسائل: ص ١٧٢-١٧٨.

٧. راجع الوسائل، ج ١١، الباب ٢٥ من ابواب الامر والنهي ص ٤٦٨.

٨. رسالة في التقية ص ٣٢٥ من المكاسب المطبوعة في تبريز.

الاعظم - قدس سره -: «و أما المستحب من التقية فالظاهر وجوب الاقتصار فيه على مورد النص، و قد ورد النص بالحث على المعاشرة مع العامة و عيادة مرضاهم و تشييع جنايزهم، و الصلوة في مساجدهم، و الادان لهم، فلا يجوز التمدى عن ذلك الى ما لم يرد النص من الافعال المخالفة للحق، كعدم بعض رؤساء الشيعة، للتحبيب اليهم»^٩ و لكن مر عن الشهيد في قواعده من انه جعل المستحب من التقية فيما اذا كان لا يخاف ضرراً عاجلاً، و يتوهم ضرراً أجلاً او ضرراً سهلاً، او كان تقيته في المستحب كالترتيب في تسبيح الزهراء - صلوات الله عليها - و ترك بعض فصول الاذان، و مقتضاه هو عدم الاقتصار فيه على مورد النص فافهم.

و أما المباح و المكروه فقد قال الشيخ الاعظم - قدس سره -: « ان الكراهة او الاياحة خلاف عمومات التقية فيحتاج الى الدليل الخاص»^{١٠} و قد اطلت الكلام، و مع ذلك بقي الكلام و عليك بالمراجعة الى المطولات، كالرسالة في التقية للشيخ الاعظم - قدس سره - و الرسائل للسيد المجاهد آية الله العظمى الامام الخميني، - قدس سره - ولله الحمد.



الفصل الرابع

ما أتت به آل البيت شيعتهم

- ١- عقيدتنا في الدعاء
- ٢- أدعية الصحيفة السجادية
- ٣- عقيدتنا في زيارة القبور
- ٤- عقيدتنا في معنى التشيع عند آل البيت
- ٥- عقيدتنا في الجور و الظلم
- ٦- عقيدتنا في التعاون مع الظالمين
- ٧- عقيدتنا في الوظيفة في الدولة الظالمة
- ٨- عقيدتنا في الدعوة الى الوحدة الإسلامية
- ٩- عقيدتنا في حق المسلم على المسلم

تصحيح :

ان الامة من آل البيت - عليهم السلام - هلموا من ذي قبل ان دولتهم لن تعود اليهم في حياتهم، و أنهم و شيعتهم سيقون تحت سلطان غيرهم ممن يرى ضرورة مكافحتهم بجميع وسائل العنف و الشدة.

فكان من الطبيعي - من جهة - ان يتخذوا التكتم «التقية» دينا و ديدنا لهم و لاتباعهم، ما دامت التقية تحقق من دمائهم و لا تسيء الى الآخرين ولا الى الدين، ليستطيعوا البقاء في هذا الغضم العجاج بالفتن و الثائر على آل البيت بالاحن.

و كان من اللازم بمقتضى امامتهم - من جهة اخرى - ان ينصرفوا الى تلقين اتباعهم احكام الشريعة الاسلامية، و الى توجيههم توجيه دينيا صالحا، و الى ان يسلكوا بهم مسلكا اجتماعيا مفيدا، ليكونوا مثال المسلم الصحيح (العاقل).

و طريقة آل البيت في التعليم لا تحيط بها هذه الرسالة، و كتب الحديث الضخمة متكاملة بما شروه من تلك المعارف الدنيوية، غير انه لا يأس ان نشير هنا الى بعض ما يشبه ان يدخل في باب العقائد فيما يتعلق بتأديبهم لشيعتهم، بالآداب التي تسلك بهم المسلك الاجتماعي المعيد، و تقربهم زلفى الى الله تعالى، و تظهر صدورهم من دون التام و الرذائل، و تجعل منهم عدولا صادقين. و قد تقدم الكلام في (التقية) التي هي من تلك الآداب المعينة اجتماعيا لهم، و نحن ذاكرون هنا بعض ما يعن لنا من هذه الآداب.

١ ولا يخفى على القارئ الكريم ان هذا الفصل يكون لبيان ما ادب به آل البيت شيعتهم وحيث لا مأس له بصور المعاد لم اعلق عليه في هذا المجال و ان كان بعض مدرك في هذا الفصل مغلوفا فيه و لما الله ان برقني ذلك في مجال آخر.

١- عقيدتنا في الدعاء

قال النبي صلى الله عليه وآله: «الدعاء سلاح المؤمن وعمود الدين و نور السموات و الارض»، و كذلك هو، أصبح من خصائص الشيعة التي امتازوا بها، و قد الفوا على فضله و ادايه وفي الادعية الماثورة عن الائمة ما يبلغ عشرات الكتب من مطولة و مختصرة. و قد اودع في هذه الكتب ما كان يهدف اليه النبي و آل بيته صلى الله عليه عليهم و سلم من الدعاء على الدعاء و الترغيب فيه. حتى جاء عنهم «أفصل العبيد الدعاء» و «أحب الاعمال الى الله عروجي في الارض الدعاء» بل ورد عنهم «ان الدعاء يرد القضاء و البلاء» و «انه شفاء من كل داء».

و قد ورد ان «امير المؤمنين» صلوات الله عليه كان رجلاً «دعاء» اي كثير الدعاء. و كذلك ينبغي ان يكون و هو سيد الموحدين و امام الالبيين. و قد جاءت ادعيته كخطبه اية من آيات البلاغة العربية كدعاء كميل بن زياد المشهور، و قد تضمنت من المعارف الالهية و التوجيهات الدينية ما يصلح ان تكون منهجاً رفيعاً للمسلم الصريح.

و هي الحقيقة ان الادعية الواردة عن النبي و آل بيته عليهم الصلاة و السلام خير منهج للمسلم - اذا تدبرها - تبعث في نفسه قوة الايمان، و العقيدة و روح التضحية في سبيل الحق، و تعرفه سر العبادة، و لذة مناجاة الله تعالى و الانقطاع اليه، و تلقنه ما يجب على الانسان ان يعلمه لدينته و ما يقربه الى الله تعالى زلفى. و يبعده عن المفساد و الاهواء و البدع الباطلة. و بالاختصار ان هذه الادعية قد اودعت فيها خلاصة المعارف الدينية من الناحية الخلقية و التهذيبية بنفوس، و من ناحية العقيدة الاسلامية، بل هي من أهم مصادر الاراء الفلسفية و المباحث العلمية في الالهييات و الاخلاقيات.

ولو استطاع الناس - و ما كلمهم بمستطيعين - ان يبتدوا بهذا

الهدى الذى تثيره هذه الادعية فى مضاميسها العالية، لما كنت تجد من هذه المقاسد المثقلة بها الارض اراء و لحلت هذه النفوس المكبلة بالشورور فى سماء الحق حرة طليقة و لكن انى للبشر ان يصمى الى كلمة المصححين و الدعاة الى الحق، و قد كشف عنهم قوله تعالى: «ان النفس لامارة بالسوء» «و ما اكثر الناس ولو حرصت بمؤمنين».

بعم ان ركيزة السوء فى الانسان اغتراره بنفسه و تجاهله لمساوئه و معالطته لنفسه فى انه يحسن صنعا فيما اتخذ من عمل؛ فيظلم ويتعدى و يكذب و يراوغ و يطاوع شهواته ما شاء له هواه، و مع ذلك يغادع نفسه انه لم يفعل الا ما ينبغي ان يفعله، او يقض بصره متمعدا عن قبيح ما يصنع و يستصغر خطيئته فى عينه، و هذه الادعية المألوفة لثى تستمد من منبع الوحي تجاهد ان تحمل الانسان على الاختلاء بنفسه و التجرد الى الله تعالى، لتلقنه الاعتراف بالخطا و انه المذنب لئلا يجب عليه الانقطاع الى الله تعالى لطلب التوبة و المعفرة، و لتعلمه مواقع الفرور و الاجترام فى نفسه، مثل ان يقول الداعى من دعاء كميل بن زياد:

«الهي و مولاي اجريت على حكما اتبعته فيه هوى نفسى و لم احترس فيه من تزيبين عدوى، ففرنى بما اهوى، و اسعدته على ذلك القضاء، فتجاوزت بما جرى على من ذلك بعض حدودي، و خالعت بعض اوامرك».

ولا شك ان مثل هذا الاعتراف فى الخلوة اسهل على الانسان من الاعتراف علانية مع الناس، و ان كان من اشق احوال النفس ايضا، و ان كان بينه و بين نفسه فى خلواته ولو تم ذلك للانسان لله شأن كبير فى تخفيف غلواء نفسه الشريرة و ترويضها على طلب الخير، و من يريد تهذيب نفسه لايد ان يصنع لها هذه الخلوة و التفكير فيها بحرية لمعاستها، و حير طريق لهذه الخلوة و المعاسبة ان يواظب على قراءة هذه الادعية المألوفة التى تصل بمضامينها الى اغوار النفس، مثل ان يقرأ فى دعاء ابي حمزة الثمالى - رضوان الله تعالى عليه -:

«اى رب! جللنى بستره، و اعف عن توبيخى بكرم وجهك!»

فتأمل كلمة «جللنى...» فان فيها ما يثير فى النفس رغبتها فى كنم ما تنطوى عليه من المساوىء، ليتنبه الانسان الى هذه السخيلة فيها و يستلججه الى ان يعترف بذلك حين يقرأ بعد ذلك:

«فلو اطلع اليوم على دنبي غيرك ما فعلته ولو خفت تعجيل العقوبة لاجتنبته».

و هذا الاعتراف بخيلة النفس و انتباهه الى العرص على كتمان ما عنده من المساويء يستثيران الرقية في طلب العفو و المغفرة من الله تعالى لئلا يفتضح عند الناس لو اراد الله أن يعاقبه في الدنيا او الآخرة على افعاله، فيلتد الانسان ساعتئذ بمصاغة السر، و ينقطع الى الله تعالى و يعتمد أنه حلم عنه و عفا عنه بعد المقبرة فلم يفضعه، اذ يقول في الدعاء بعدما تقدم:

«فلنك الحمد على حلمك بعد علمك و على عفوك بعد قدرتك»

ثم يوحى الدعاء الى النفس سبيل الاعتذار عما فرط منها على اساس ذلك الحلم و العفو منه تعالى، لئلا تنقطع الصلة بين العبد و ربه، و لتلقي العبد ان عصيانه ليس لنكران الله و استهانة باوامره اذ يقول:

«و يعملني و يجرئني على معصيتك حلمك عني، و يدعوني الى قلة العياء سترك علي، و يسرعني الى التوب على معاصرتك معرفتي بسعة رحمتك و عظيم عفوك».

و على امثال هذا النمط تنهج الادعية في مناجاة السر، لتهديب النفس و ترويضها على الطاعات و ترك المعاصي. و لا تسمح الرسالة هذه بتكثير النماذج من هذا النوع. و ما اكثرها.

و يعجبني أن اورد بعض النماذج من الادعية الواردة بأسلوب الاحتجاج مع الله تعالى لطلب العفو و المغفرة، مثل ما تقرأ في دعاء كميل بن زياد:

«و ليت شعري يا سيدى و مولاي! اتسلط النار على وجوه خرت لعظمتك ساجدة، و على السن تطقت بتوحيدهك صداقة و بشكرك مادحة، و على قلوب اعترفت بالهيبتك محقة، و على ضمائر حوت من العلم بك حتى صارت خاشعة، و على جوارح سعت الى اوطان تعبدك طائعة و اشارت باستغفارك مدعنة، ما هكذا الظن بك ولا اخبرنا بفضلك».

كرر قراءة هذه الفقرات، و تأمل في لطف هذا الاحتجاج و بلاغته و سحر بيانها، فهو في الوقت الذي يوحى للنفس الاعتراف بتقصيرها و عبوديتها، يلقنها عدم الياس من رحمة الله تعالى و كرمه، ثم يكلم النفس يابن هم الكلام و من طرف حقى لتلقيها واجباتها العليا، اذ يفرض فيها أنها قد قامت بهذه الواجبات كاملة، ثم يعلمها أن الانسان

يعمل هذه الواجبات يسحق التفضل من الله بالمغفرة، وهذا ما يشوق المرء الى ان يرجع الى نفسه فيعمل ما يجب ان يعمل ان كان لم يؤد تلك الواجبات.

لم تقرأ اسلوبا اخر من الاحتجاج من نفس الدعاء.

«فهيبي يا الهي و سيدى و ربى صبرت على عذابك فكيف اصبر على فراقك! و هبني يا الهي صبرت على حر نارك فكيف اصبر عن النظر الى كرامتك».

و هذا تلقين للنفس بضرورة الالتداد بقرب الله تعالى ومشاهدة كرامته و قدرته، حائله و شوقا الى ما عنده، و بان هذا الالتداد ينبغي ان يبلغ من الدرجة على وجه يكون تأثير تركه على النفس اعظم من العذاب و حر النار، فهو فرض ان الانسان تمكن من ان يصبر على حر النار فانه لايتمكن من الصبر على هذا التره، كما تفهمنا هذه الفقرات ان هذا الحب و الالتداد بالقرب من المحبوب المعهود خيس شفيع للمدنب عند الله لان يعفو و يصفح عنه. ولا يخفى لطف هذا النوع من التمتع و التمتع الى الكريم العليم قابل التوب و غافر الذنب. ولا بأس في ان نغتم بحثنا هذا بايراد دعاء مختصر جامع لمكارم الاخلاق و لما ينمى لكل عضو من الانسان و كل صنف منه ان يكون عليه من الصفات المحمودة:

«اللهم ارزقنا توفيق الطاعة و بعد المعصية، و صدق النية و مرفان العزيمة».

«وأكرمنا بالهدى و الاستقامة، و سدد سنتنا بالصواب والحكمة و املا قلوبنا بالعلم و المعرفة، و طهر بطوننا من الحرام و الشبهة، و اكفف ايدينا عن الظلم و السرقة، و اغضض ابصارنا عن الفجور و الحياة، و اسدد اسماعنا عن اللغو و الفيبة».

«و تحصل على علمائنا بالزهد و النصيحة، و على المتعلمين بالجهد و الرغبة، و على المستمعين بالاتباع و المواعظ».

«و على مرضى المسلمين بالشفاء و الراحة، و على موتانا بالراحة و الرحمة».

«وعلى مشايخنا بالوقار و السكينة و على الشباب بالانابة و التوبة، و على النساء بالحياء و العفة، و على الاغنياء بالتواضع و السعة، و على الفقراء بالصبر و القناعة».

«وعلى الفزاة بالنصر و الغلبة، و على الاسراء بالغلاص و

الراحة، و على الامراء بالعدل و الشفقة، و على الرعية بالانصاف و حسن السيرة».

«و بارك للحجاج و الزوار في الزاد و النفقة، واقض ما اوجبت عليهم من الحج و العمرة».

«بفضلك و رحمتك يا ارحم الراحمين».

و انى لموصى اخوانى انصاء الا تفوتهم الاستفادة من تلاوة هذه الادمية، بشرط التدبر فى معانيها و مرايسها و احضار القلب والاقبال و التوجه الى الله بخشوع و خضوع، و قراءتها كاسها من انشائه للتعبير بها عن نفسه، مع اتماع الاداب التى ذكرت لها من طريقة آل البيت، فان قراءتها بلا توجه من القلب صرف لفلقة فى اللسان، لاتزيد الانسان معرفة، ولا تقربه رضى. ولا تكشف له مكرويا، ولا يستجاب معه له دعاء.

«ان الله عز وجل لا يستجيب دعاء يظهر قلب ساه، فاذا دعوت فاقبل بقلبك ثم استيقن بالاجابة»^١.

١ باب الاقبال على الدعاء من كتاب الدعاء من اصول الكافي عن الامام الصادق عليه السلام.

٣. أدعية الصحيفة السجادية

بعد واقعة الطف المحزنة، و نملك بنى أمية ناصية أمر الامة الإسلامية، قاوغلوا فى الاستبداد و ولفوا فى الدماء و استهتروا فى تعاليم الدين، بقى الامام زين العابدين و سيد الساجدين عليه السلام جليس داره محزوناً ثاكلاً، و جليس بيته لا يقربه احد ولا يستطيع ان يقصى الى الناس بما يجب عليهم و ما يبغي لهم.

فاضطر ان يتعد من أسلوب الدعاء «الدى قلنا انه احد الطرق التعليمية لتهديب النفوس» دريعة لنشر تعاليم القرآن و اداب الاسلام و طريقة ال البيت، و لتلقين الناس روحية الدين و الزهد، و ما يجب من تهذيب النفوس و الاخلاق و هذه طريقة مبتكرة له فى النقيض لا تحوم حولها شبهة المطاردين له، ولا تقوم بها عليه الحجة لهم، فذلك أكثر من هذه الادعية البليغة، و قد جمعت بعضها «الصحيفة السجادية» التى سميت «بزيور آل محمد». و جاءت فى أسلوبها و مراميها فى أعلى أساليب الادب العربى و فى أعلى مرامي الدين الحنيف و أدق أسرار التوحيد و النبوة، و اصح طريقة لتعليم الاخلاق المحمدية و ائداد الاسلامية، و كانت فى مختلف الموضوعات التربوية الدينية، فهى تعليم للدين و الاخلاق فى أسلوب الدعاء، او دعاء فى أسلوب تعليم للدين و الاخلاق، و هى بحق يعد القرآن و نهج البلاغة من أعلى أساليب البيان العربى و أرقى المناهل الفلسفية فى الالهييات و الاخلاقيات:

فمنها ما يعلمك كيف تمجد الله و تقدره و تعمه و تشكره و تنوب اليه، و منها ما يعلمك كيف تناجيه و تخلو به بسرك و تنقطع اليه، و منها ما ييسر لك معنى الصلاة على نبيه و رسله و صفوته من خلقه و كيفيتها و منها ما يفهمك ما ينبغي أن تبر به والديك، و منها ما يشرح لك حقوق الوالد على ولده او حقوق الولد على والده

أو حقوق الجيران أو حقوق الأرحام أو حقوق المسلمين عامة أو حقوق الفقراء على الأغنياء و بالعكس، و منها ينبعث على ما يجب إزاء الديون لئلا يمس عليك و ما يبقى أن تعمله في الشؤون الاقتصادية و المالية، و ما يبقى أن تعامل به أقرانك و اصداقك و كافة الناس و من تستعملهم في مصالحك، و منها ما يجمع لك بين جميع مكارم الاخلاق و يصلح أن يكون منهاجاً كاملاً لعلم الاخلاق.

و منها ما يعلمك كيف تصبر على المكاره و الحوادث و كيف تلاقي حالات العرض و الصحة، و منها ما يشرح لك واجبات الجيوش الاسلامية و واجبات الناس معهم ... الى غير ذلك مما تقتضيه الاخلاق المحمدية و الشريعة الالهية، و كل ذلك بأسلوب الدعاء وحده، و الظاهرة التي تطوع على ادعية الامام عدة أمور.

(الاول) التعريف بالله تعالى و عظمته و قدرته و بيان توحيده و تنزيده بآدق التعبيرات العلمية و ذلك ينكر في كل دعاء بمختلف الأساليب، مثل ما تقرا في الدعاء الاول: «الحمد لله الاول بلا اول كان منه و الآخر بلا آخر يكون بعده. الذي قصرت عن رؤيته أبصار الحائرين، و عجزت عن نعمة اوهام لواصلين. بسع بقدرته العلق ابتداء و اخترعهم على مشيئة اختراعه» فتقرأ دقيق معنى الاول و الآخر و سزه الله تعالى عن أن يعيظ به بصر أو وهم، و دقيق معنى العلق و التكوين. ثم تقرا اسلوباً آخر في بيان قدرته تعالى و تدبيره في الدعاء ٦: «الحمد لله الذي خلق الليل و النهار بقوة و مير بينهما بقدرته، و جعل لكل منهما حداً محدوداً، يولج كل واحد منهما في صاحبه و يولج صاحبه فيه، بتقدير منه للعباد فيما يقدوهم به و يشتمهم عليه، فخلق لهم الليل ليسكنوا فيه من حركات التعب و بهسات النصب، و جعله لباساً ليلبسوا من راحته و مقامه فيكون ذلك لهم جماماً و قوة لينالوا به لذة و شهوة» الى آخر ما يذكر من فوائد خلق النهار و الليل و ما ينبغي أن يشكره الانسان من هذه النعم.

و تقرا اسلوباً آخر في بيان أن جميع الأمور بيده تعالى في الدعاء ٧: «يا من تجل به عقد المكاره و يا من يفتأ به حد الشدائد، و يا من يتمم منه المخرج الى روح المرج، ذلت لقدرتك الصعاب، و تسببت بطفلك الأسباب و جرى بقدرتك القضاء و مضت على إرادتك الأشياء، فهي بمشيئتك دون قولك مؤتمرة، و بإرادتك دون نهيك مزجرة».

«الثاني» يبار فضل الله تعالى على العبد و عجز العبد عن اداء حقه مبهما بالغ في الطاعة و العبادة و الامطاع اليه تعالى كما تقرأ في الدعاء ٣٧: «اللهم ان احدا لا يبلغ من شكرك غاية الا حصل عليه من احسانك ما يلزمه شكرا، و لا يبلغ مبلغا من طاعتك و ان اجتهد الا كان مقصرا دون استحقاقك بفضلك، فاشكر عبادك عاجز عن شكرك، و اقبلهم مقصر عن طاعتك».

و بسبب عظم نعم الله تعالى على العبد التي لا تنهاى يعجز عن شكره فكيف اذا كان يعصيه مجرنا، فمهما صنع بعدئذ لا يستطيع ان يكفر عن معصية واحدة. و هذا ما تصوره المقرات الآتية من الدعاء ١٦: «يا الهى لو بكيت اليك حتى تسقط اشجار عيسى، و انتجت حتى ينقطع صوتي، و قمت لك حتى تسهر قدامي، و ركمت لك حتى ينخلع صلبى، و سجدت لك حتى تسعفا حنقتاي، و اكلت تراب الارض طول عمري، و شربت ماء الرماد اخر دهرى، و ذكرتك فى خلال ذلك حتى يكل لسانى، ثم لم ارفع طرفي الى افاق السماء استحياء منك ما ستوجب بذلك معو سيته واحدة من سيئاتي».

«الثالث» التضرع بالشواهد و العقاب و الجنة و النار و ان لو اب لله تعالى كله تقصر، و ان العبد يستحق العقاب منه باذن معصية يجترى بها، و العجة عليه فيها لله تعالى. و جميع الادعية السجادية بلهج بهذه النغمة المؤثرة، للايعاء الى النفس الغوف من عقابه تعالى و الرجاء فى ثوابه. و كلها شواهد على ذلك بسلبيها الطيفة المختلفة التي تبعث فى قلب المتدبر الرعب و الفرع من الاقدام على المعصية. مثل ما تقرأ فى الدعاء ٤٦: «حجبت قائمة، و سلطانك ثابت لا يزول، فالويل الدائم لمن جنح عنك، و الحية القاذلة لمن خاب منك، و الشقاء الاشقى لمن اغتر بك. ما اكثر تصرفه فى هدايتك، و ما اطول تردده فى عقابك! و ما ابعد غايته من العرج! و ما اقنطه من سهولة المخرج! عدلا من قضائك لا تجور فيه، و انصافا من حكمك لا تحيف عليه، فقد ظهرت الحجج و ابلت الاعذار...».

و مثل ما تقرأ فى الدعاء ٣١: «اللهم فارحم وحدتي بين يديك، و وجيب قلبي من خشيتك، و اضطراب اركانى من هيبتك، فقد اقامتني - يا رب - دوى مقام العزى بفنائك، فان سكت لم ينطق عنى احد، و ان شفعت فلست باهل الشفاعة».

و مثل ما تقرأ فى الدعاء ٣٩: «فانك ان تكافنى بالحق تهلكنى

والا تغمدني برحمتك توبقي ... و استعملك من ديوني ماقد بهقني
حملة و استمين بك علي ما قد قدحتي لقله، فصل علي محمد و آله و
هب لنفسى علي طلمها نفسى، و وكل رحمتك باحتمال اصري...»

«الرابع» سوق الداعي بهذه الادعية الى الترفع عن مساوى
الافعال و خسائس الصفات، لتنقية ضميره و تطهير قلبه، مثل ما تقرا
فى الدعاء ٢٠: «اللهم وفر يلفك نيتى و صبح بما عندك يقينى،
و استصلح بقدرتك ما فسد منى».

«اللهم صل علي محمد و آل محمد و تمنى بهدى صالح لا استبدل
به و طريقة حق لا ازيغ عنها، و نية رشد لا اضك فيها».

«اللهم لا تدع خصلة تعاب منى الا اصلحتها، و لا عائبه اؤيب
بها الاحسنها، و لا اكرومة فى نالصة الا اتمتها».

«الخامس» الالقاء الى الداعي بلزوم الترفع عن الناس و عدم
التدلل لهم، والا يضع حاجته عند احد غير الله، و ان الطمع بما فى
ايدى الناس من اخس ما يتصف به الانسان؛ مثل ما تقرا فى الدعاء ٢١:
«ولا تفتنى بالاستعانة بغيرك اذا اضطررت، و لا بالخشوع لسؤال
غيرك اذا افتقرت، و لا بالتضرع الى من دونك اذا رهبت، فاستحق
بذلك خذلانك و متعك و اعراضك».

و مثل ما تقرا فى الدعاء ٢٨: «اللهم انى اخلصت باقطاعى
اليك، و صرفت وجهى ممن يحتاج الى رفدك، و قلبت مسالتى ممن لم
يستغن عن فضلك، و رايت ان طلب المحتاج الى المحتاج سقه من
رأيه و ضلة من عقله».

و مثل ما تقرا فى الدعاء ١٢: «فمن حاول سد حلقته من عندك
و رام صرف الفقر عن نفسه بك، فقد طلب حاجته فى مظانها و اتى
طلبتها من وجهها. و من توجه بحاجته الى احد من خلقك او جعله سبب
تجاحبها دونك، فقد تعرض للحرمان و استحق منك قوت الاحسان».

«السادس» تعليم الناس وجوب مراعاة حقوق الآخرين ومعاونتهم
و الشفقة و الرافة من بعضهم لبعض، و الايثار فيما بينهم. تحقيقا
لمعنى الاخوة الاسلامية. مثل ما تقرا فى الدعاء ٣٨: «اللهم انى اعتذر
اليك من مظلوم ظلم يحضرته فلم انتصره، و من معروف اسدى الى
فلم اشكره، و من مسيء اعتذر الى فلم اعذره، و من دى فاقة سألنى
فلم اولره، و من حق دى حق لزمنى لمؤمن فلم اولره، و من عيب
مؤمن ظهر لى فلم استره...» ان هذا الاعتذار من ابداع ما يتبه النفس

الى ما ينبغي عمله من هذه الاخلاق الالهية العالية.

و في الدعاء ٢٩ ما يزيد على ذلك، فيعلمك كيف يلزمك ان تغفو عن اساء اليك و يحذرك من الانتقام منه، و يسمو بنفسك الى مقام القديسين. «اللهم و ايما عبد نال مني ما حظرت عليه و انتهب مني ما حجرت عليه، فمضى بظلامتي ميتا او حصلت لى قبله حيا فافقر له ما اثم به منى، و اعف له عما اذير به عنى، و لا تقفه على ما ارتكب فى، و لا تكشفه عما اكتسب بى، و اجعل ما سمحت به من العفو سهم و تبرعت من الصلوة عليهم ازكى صدقات المتصدقين، و اعلى صلوات المتقربين، و عوضنى من عفوئ عنهم عفوك و من دهانى لهم رحمتك، حتى يسعد كل واحد منا بفضلك».

و ما ابدع هذه الفقرة الاخيرة و ما اجمل وقعها فى النفوس الخيرة لتنبئها على لزوم سلامة النية مع جميع الناس و طلب السعادة لكل احد حتى من يظلمه و يعتدى عليه. و مثل هذا كثير فى الادعية السجادية، و ما اكثر ما فيها من هذا النوع من التعاليم السماوية المهدية لنفوس البشر لو كانوا يهتمون.

٣- عقيدتنا في زيارة القبور

و مما امتازت به الامامية العناية بزيارة القبور «قبور النبي و
الائمة عليهم الصلاة و السلام» و تشييدها و اقامة العمارات الضخمة
عليها و لاجلها يضعون بكل غال و رخيص عن ايمان و طيب نفس.
و مرد كل ذلك الى وصايا الائمة، وحثهم شيعتهم على الزيارة،
و ترغيبهم فيما لها من الثواب الجزيل عند الله تعالى، باعتبار انها
من افضل الطاعات و القربات بعد المبادات الواجبة، و باعتبار ان
هاتيك القبور من خير المواقع لاستجابة الدعاء و الانقطاع الى الله
تعالى. و جعلوها ايضا من تمام الوفاء بعهود الائمة، «اد ان لكل
امام عهدا في علق اوليائه و شيعته، و ان من تمام الوفاء بالعهود حسن
الاداء زيارة قبورهم، فمن زارهم رعية في زيارتهم و تصديقا بما
رضوا فيه كان انتمهم شفعا لهم يوم القيامة»^١.

و في زيارة القبور من الموائد الدينية و الاجتماعية ما تستحق
العناية من ائمتنا، فانها - في الوقت الذي تزيد من رابطة الولاء و
المحبة بين الائمة و اوليائهم، و تجدد في النفوس ذكر مالهم و
اخلاقهم و جهادهم في سبيل الحق - تجمع في مواسمها اشقات المسلمين
المتفرقين على صعيد واحد، ليتعارفوا و يتآلفوا، ثم تطبع في
قلوبهم روح الانقياد الى الله تعالى و الانقطاع اليه و طاعة اوامره،
و تلقنهم في مضامين عبارات الزيارات البليغة الواردة عن آل البيت
حقيقة التوحيد و الاعتراف بقدسية الاسلام و الرسالة المحمدية، و ما
يجب على المسلم من الغلق العالي الرصين و الخضوع الى مديبر
الكانات و شكر آلائه و نعمه، فهي من هذه الجهة تقوم بنفس وظيفة
الادمية المألوفة التي تقدم الكلام عليها، بل بعضها يشتمل على ابلغ

١. من قول الامام الرضا عليه السلام، راجع كامل الزيارات لابن قولويه. ص

الادعية و اسمائها كزيارة «أمين الله» و هي الزيارة المروية عن الامام «زين العابدين» عليه السلام حينما زار قبر جده «امير المؤمنين» عليه السلام.

كما تفهم هذه الزيارات المألوفة مواقف الانمة عليهم السلام و تضحياتهم في سبيل نصرة الحق و اعلاء كلمة الدين و تجردهم لطاعة الله تعالى، و قد وردت بأسلوب عربي جزل، و فصاحة عالية، و عبارات سهلة يفهمها الخاصة و العامة، و هي محتوية على اسمى معاني التوحيد و دلائقه و الدماء و الالتهال اليه تعالى. فهي بحق من أرقى الادب الديني بعد القرآن الكريم و نهج البلاغة و الادعية المألوفة عنهم، اذ اودعت فيها خلاصة معارف الانمة عليهم السلام فيما يتعلق بهذه الشئون الدينية و التهذيبية.

ثم ان في آداب أداء الريارة ايضاً من التعليم و الارشاد ما يؤكد من تحقيق تلك المعاني الدينية السامية: من نحو رفع معنوية المسلم و تنمية روح العطف على الفقير، و حملته على حسن العشرة و السلوك و التعجب الى مخالطة الناس. فان من آدابها ما ينبغي أن يصنع قبل البدء بالدخول في «المرقد المطهر» و زيارته.

و منها ما ينبغي أن يصنع في اثناء الريارة و فيما بعد الريارة. و نحن هنا نعرض بعض هذه الآداب للتنبيه على مقاصدها التي قلناها: ١- من آدابها أن يفتسل الزائر قبل الشروع بالريارة و يتطهر، و فائدة ذلك فيما نضحه واضحة، و هي أن ينظف الانسان بدنه من الاوساخ ليقية من كثير من الامراض و الادواء، و ثلاثا فتنروا نحه الناس^٢، و أن يطهر نفسه من الرذائل، و قد ورد في المألور أن يدهو الزائر بعد الانتهاء من الفصل لفرض تنبيهه على تلکم الاهداف العالية فيقول: «السلام اجعل لي نورا و طهورا و حرزا كافيا من كل داء و سقم و من كل آفة و عاهة، و طهر به قلبي و جوارحي و عقامي و لحمي و دمي و شعري و بشري، و مغى و عطسى و ما اقلت الارض منى، و اجعل لي شاهدا يوم حاجتي و فقري و فاقتي».

٢- أن يلبس احسن و انظف ما عنده من الثياب، فان في الاناقة في العلبس في المواسم العامة ما يحجب الناس بعضهم الى بعض و

٣. قال امير المؤمنين عليه السلام. «تطهروا بالماء من لريح المتنة و تمسحوا انفسكم، فان الله يفض من عاده النجاسة ادى تناف من جلس اليه تحب القول: ص ٢٤.

يقرب بينهم و يزيد في عزة النفوس و الشعور بأهمية الموسم الذي يشترك فيه.

و مما ينبغي ان نلفت النظر اليه في هذا التعليم انه لم يفرض فيه ان يلبس الزائر احسن الثياب على العموم، بل يلبس احسن ما يتمكن عليه. اد ليس كل احد يستطيع ذلك و فيه تضيق على الضعفاء لا تستدعيه الشفقة فقد جمع هذا الادب بين ما ينبغي من الاناقة و بين رعاية الفقير و ضعيف الحال.

٣- ان يتطيب ما وسعه الطيب. و فائدته كفاضة ادب لبس احسن الثياب.

٤- ان يتصدق على المقراء بما يعن له ان يتصدق به. و من المعلوم فائدة التصدق في مثل هذه المواسم، فان فيه معاونة المعوزين و تنمية روح العطف عليهم.

٥- ان يمشی على سكونة و وقار غاضا من بصره. و واضح ما في هذا من توقير للحرم و الزيارة و تعظيم للمزور و توجه الى الله تعالى و انقطاع اليه، مع ما في ذلك من اجتناب مراحمه الناس و مصايقتهم في المرور و عدم اساءة بعضهم الى بعض.

٦- ان يكبر يقول: «الله اكبر» و يكرر ذلك ما شاء. و قد تعدد في بعض الريارات الى ان تبلغ المائة. و في ذلك فائدة اشعار النفس بعظمة الله و انه لا شيء اكبر منه. و ان الزيارة ليست الا لعبادة الله و تعظيمه و تقديسه في احياء شعائر الله و تأييد دينه.

٧- و بعد الفراغ من الزيارة للنبي او الامام يصلي ركعتين على الاقل، تلوحا و عبادة لله تعالى ليشكره على توفيقه اياه، و يهسي ثواب انصلا الى المزور. و في الدعاء المألور الذي يدعو به الزائر بعد هذه الصلاة ما يفهم الزائر، ان صلاته و عمله انما هو لله وحده و انه لا يعبد سواه، و ليست الزيارة الا نوع التقرب الى تعالى رضى، اذ يقول:

«اللهم لك صليت و لك ركعت و لك سجدت وحدى لا شريك لك، لانه لا تكون الصلاة و الركوع و السجود الا لك، لانك انت الله لا اله الا انت. اللهم صل على محمد و آل محمد، و تقبل مني زيارتي و اعطني مؤثلي بمحمد و آل الطاهرين».

و في هذا النوع من الادب ما يوضح لمن يريد ان يفهم الحقيقة من مقاصد الائمة و شيعتهم نعا لهم في زيارة القبور، و ما يلهم

المتجاهلين حجراً حينما يزعمون أنها عندهم من نوع عبادة القبور و التقرب اليها و الشرف بالله، و اقلب القطن ان غرض أمثال هؤلاء هو التزهيد فيما يجلب لجماعة الامامية من الفوائد الاجتماعية الدينية في مواسم الزيارات، اذ أصبحت شوكة في أعين اعداء آل بيت محمد، و الا فما نظنهم يجهلون حقيقة مقاصد آل البيت فيها، حاشا أولئك الذين اخلصوا لله نياتهم و تجردوا له في عباداتهم، و بذلوا مهجهم في بصرة دينه ان يدعوا الناس الى الشرك في عبادة الله.

٨- و من آداب الزيارة «ان يلزم للزائر حسن الصعوبة لمن يصعبه و قلة الكلام الا بغيره، و كثرة ذكر الله^٣، و الحشوع و كثرة الصلاة و الصلاة على محمد و آل محمد، و ان يقض من بصره، و ان يعدو الى اهل الحاجة من احواله اذا رأى منقطعاً، و المواساة لهم، و الورع عما سوى عنه و عن الفصومة و كثرة الايمان و الجدل الذي فيه الايمان»^٤.

ثم انه ليست حقيقة الزيارة الا السلام على النبي أو الامام باعتبار انهم «أحياء عند ربهم يرزقون»، فهم يسمعون الكلام و يردون الجواب: و يكفي ان يقول فيها مثلاً: «السلام عليك يا رسول الله» غير ان الاولى ان يقرأ فيها المأثور الوارد من الزيارات من آل البيت، لما فيها - كما ذكرنا - من المقاصد العالية و الفوائد الدينية، مع بلاغتها و فصاحتها، و مع ما فيها من الادعية العالية التي يتجه بها الانسان الى الله تعالى وحده.

٣. ليس المراد من كثرة ذكر الله تكرار التسميح والتكبير و نحوهما فقد بل المراد ما ذكره الصادق عليه السلام في بعض الحديث في تفسير ذكر الله كثيراً أنه قال: دائماً أنتي لا أقول سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر، و ان كان هذا من ذلك ولكن ذكر الله في كل موطن اذا هجعت على طاعة و مصيئة.

٤. راجع كامل الزيارات من ١٣٦.

٤- عقيدتنا في معنى التشيع عند آل البيت

ان الائمة من آل البيت عليهم السلام لم تكن لهم همّة - بعد ان انصرفوا عن أن يرجع امر الامة اليهم - الا تهذيب المسلمين وتربيتهم تربية صالحة كما يريدنا الله تعالى منهم، فكانوا مع كل من يواليهم و ياتصونه على سرهم يبذلون قصارى جهدهم في تعليمه الاحكام الشرعية و تلقينه المعارف المحمدية، و يعرفونه ماله و ما عليه.

ولا يعتبرون الرجل تابعا و شيعة لهم الا اذا كان مطيعا لامر الله مجابيا لهواه احدا بتماليهم وارشاداتهم. ولا يعتبرون حبهم وحده كافيا للنجاة كما قد يمتنى نفسه بعض من يسكن الى الدعة والشبهوات ويلتمس علما في التمرد على طاعة الله سبحانه. انهم لا يعتبرون حبهم و ولاهم منجاة الا اذا اقرن بالاعمال الصالحة و تحلى المولى لهم بالصدق والامانة والورع والتقوى.

«يا حيثمة! ابلغ موالينا انه لا نفي عنهم من الله شيئا الا بعمل، وانهم لن ينالوا ولايتنا الا بالورع، وان اشد الناس حسرة يوم القيامة من وصف عدلا لم حالفه الى غيره»^١.

بل هم يريدون من اتباعهم ان يكونوا دعاة للحق و ادلاء على الخير والرشاد، و يرون ان الدعوة بالعمل ابلغ من الدعوة باللسان: «كونوا دعاة للناس بالخير بغير السنتكم، ليروا عنكم الاجتهاد والصدق والورع»^٢.

و نحن نذكر لك الآن بعض المحاورات التي جرت لهم مع بعض اتباعهم، لتعرف مدى تشديدهم و حرصهم على تهذيب اخلاق الناس:

١- معاورة ابي جعفر الباقر عليه السلام مع جابر الجعفي^٣:

١ اصول الكافي كتاب الايمان، باب ومارة الاخوان

٢ من المصدر باب الورع

٣ من المصدر باب الطاعة والتقوى.

«يا جابر! ايكفى من يتحل «التشيع» أن يقول بعبتا أهل البيت! قولته ما «شيعتنا» الا من اتقى الله و (طاعه)».

«وما كانوا يعرفون الا بالتواضع، والتشيع، والامانة، و كثرة ذكر الله، والصوم والصلاة، والبر بالوالدين، والتعاهد للجيران من الفقراء و أهل المسكنة والغرمين واليتام، و صدق الحديث. و تلاوة القرآن وكف اللسن عن الناس الا من خير، وكانوا أمعاء عشائره في الاشياء».

«فاتقوا الله واعملوا لما عند الله؛ ليس بين الله و بين أحد قرابة. احب العباد الى الله عروجل اتاهم و أعمالهم بطاعته»^٤.

«يا جابر والله ما نتقرب الى الله تبارك و تعالى الا بالطاعة، وما معنا براءة من النار، ولا على الله لأحد من حجة. من كان لله مطيعا فهو لنا ولي ومن كان لله عاصيا فهو لنا عدو. وما تنال ولايتنا الا بالعمل والورع».

٢- معاورة أبي جعفر أيضا مع سعيد بن الحسن^٥:

أبو جعفر: أيجيء أحدكم الى أخيه فيدخل يده في كيسه فيأخذ حاجته فلا يذهب؟

سعيد: ما أحرف ذلك فينا.

أبو جعفر: فلا شيء إذن.

سعيد: فإلهلاك إذن.

أبو جعفر: أن القوم لم يعطوا أحلامهم بعد.

٣- معاورة أبي عبد الله الصادق (ع) مع أبي الصباح الكناني^٦:

الكناني لأبي عبد الله: ما تلقى من الناس فيك؟

أبو عبد الله: وما الذي تلقى من الناس؟

الكناني: لا يزال يكون بيننا و بين الرجل الكلام، فيقول:

جعفرى خبيث.

أبو عبد الله: يعيركم الناس بى؟!

الكناني: نعم!..

٤. وبهذا المعنى قال أمير المؤمنين في خطبته القصص: «إن حكمه في أهل السماء و أهل الأرض واحد، وما بين الله و بين أحد من خلقه حواذة هي إباحة حمى حرمة على العالمين».

٥. أصول الكافي كتاب الإنسان- باب حق المؤمن على أخيه.

٦. نفس المصدر: باب الورع

أبو عبد الله - ما أقل والله من يتبع جعفرًا منكم! إنما أصعابي من اشتد ورعه، وعمل لخالقه، ورجا ثوابه. هؤلاء أصعابي! ٤- ولا بى عبد الله عليه السلام كلمات في هذا الباب تقتطف منها ما يلي:

أ- «ليس منا - ولا كرامه - من كان في مصر فيه مائة ألف أو يزيدون، و كان في ذلك المصر أحد أورع منه».

ب- «أنا لا بعد الرجل مؤم حتى يكون لجميع أمري متبع و مريدًا إلا و ان من اتعاع امرنا و ارادته الورع، فتزيوا به يرحمكم الله».

ج- «ليس من شيعتنا من لا تتعدت المخبرات بورعه في خدورهن، و ليس من أولياننا من هو في قرية فيها عشرة آلاف رجل فيهم خلق لله أورع منه».

د- «إنما شيعه «جعفر» من عم بطنه و فرجه واشتد جهاده و عمل لخالقه ورجا ثوابه و حاف عقابه. فإذا رأيت أولئك فاولئك شيعه جعفر».

٥- عقيدتنا في الجور والظلم

من اكبر ما كان يعظمه الاتعة عليهم السلام على الانسان من الذنوب العدوان على الغير والظلم للناس، و ذلك اتباعا لما جاء في القرآن الكريم من تهويل الظلم واستنكاره، مثل قوله تعالى: «ولا تحسبن الله غافلا عما يعمل الظالمون انما يؤخرهم ليوم تشخص فيه الابصار».

وقد جاء في كلام امير المؤمنين عليه السلام ما يبلغ العاية في بشاعة الظلم والتفجير منه، كقوله و هو الصادق المصطفى من كلامه في نهج البلاعة برقم ٢١٩: «والله لو اعطيت الاقاليم السبعة بما تحت الافلاكها على ان اعصى الله في سعة اسلبها جلب شعيرة ما فعلت». وهذا غاية ما يمكن ان يتصوره الانسان في التعفف عن الظلم والعذر من الجور واستنكار عمله، انه لا يظلم «سعة» في قشرة شعيرة وان اعطى الاقاليم السبعة. فكيف حال من يلغ في دماء المسلمين و ينهب اموال الناس و يستهين في اعراسهم و كراماتهم؟ كيف يكون قياسه الى فعل امير المؤمنين؟ و كيف تكون منزلته من فضله صلوات الله عليه؟ ان هذا هو الادب الالهي الرفيع الذي يتطلبه الدين من البشر. نعم! ان الظلم من اعظم ما حرم الله تعالى، فلذا اخذ من احاديث البيت وادعيتهم المقام الاول في ذمه و تفجير اتباعهم عنه.

و هذه سياستهم عليهم السلام، و عليها سلوكهم حتى مع من يعتدى عليهم و يجترئ على مقامهم. وقصة الامام الحسن عليه السلام معروفة في حله عن الشامي الذي اجترأ عليه و شتمه، فلاطفه الامام و عطف عليه، حتى اشعره بسوء فعلته. وقد قرأت آنفا في دعاء سيد الساجدين من الادب الرفيع في العفو عن المعتدين وطلب المغفرة لهم. و هو غاية ما يبيلغه السمو النفسي والانسانية الكاملة، وان كان الاعتداء على الظالم بعثل ما اعتدى جائزا في الشريعة وكذا الدعاء

عليه جائز مباح، ولكن الجواز شيء والعفو الذي هو من مكارم الاخلاق شيء آخر، بل عند الانبياء ان المبالغة في الدعاء على الظالم قد تعد ظلماً، قال الصادق عليه السلام «ان العبد ليكون مظلوماً فما يزال يدعو حتى يكون ظالماً». أي حتى يكون ظالماً في دعائه على الظالم بسبب كثرة تكراره. يا سبحان الله! ايكون الدعاء على الظالم اذا تجاوز الحد ظلماً؟ اذن ما حال من يشتدي بالظلم والجور، و يعتدي على الناس، او ينهب اعراسهم، او ينهب اموالهم او يمشي عليهم عند الظالمين، او يخدعهم فيورطهم في المهلكات او ينبرهم و يؤديهم، او يتجسس عليهم؟ ما حال امثال هؤلاء في فقه ال البيت عليهم السلام؟ ان امثال هؤلاء ابعد الناس عن الله تعالى، و اشدهم المأ و عقاب، و اقبحهم اعمالا و اخلاقا.

٤- عقيدتنا في التعاون مع الظالمين

ومن عظم خطر الظلم و سوء معيته أن سوى الله تعالى عن معاوية الظالمين والركون اليهم «ولا تركنوا الى الذين ظلموا فتمسكم النار وما لكم من دون الله من اولياء ثم لا تنصرون».

هذا هو ادب القران الكريم و هو ادب البيت عليهم السلام. وقد ورد عنهم ما يبلغ الغاية من التنفير عن الركون الى الظالمين، والاتصال بهم و مشاركتهم في أى عمل كان و معاونتهم، ولو بشق ثمرة.

ولا شك أن اعظم ما متى به الاسلام والمسلمون هو التساهل مع اهل الجور، والتعاضى عن مساوئهم، والتعامل معهم، فضلا عن معاملاتهم و مناصرتهم و اعانتهم على ظلمهم، وما جر الولايات على الجامعة الاسلامية الا ذلك الاعراف عن جلد الصواب والعق، حتى ضعف الدين بمرور الايام، فتلاشت قوته. و وصل الى ما عليه اليوم، فعاد غريبا. و اصبح المسلمون او ما يسمون انفسهم بالمسلمين، وما لهم من دون الله اولياء ثم لا ينصرون حتى على اضعف اصدائهم وارذل المجترئين عليهم، كاليهود الاذلاء فضلا عن الصليبيين الاقوياء. لقد جاهد الائمة عليهم السلام في ابعاد من يتصل بهم عن التعاون مع الظالمين، و شددوا على اولياتهم في مسaire اهل الظلم والجور و معاملاتهم ولا يحصى ما ورد عنهم في هذا الباب، ومن ذلك ما كتبه الامام زين العابدين عليه السلام الى محمد بن مسلم الزهري بعد أن حذره عن اعانة الطلعة على ظلمهم: «اوليس بدعائهم اياك حين دعوك جعلوك قطبا اذاروا بك رضى مظالمهم، و جسرا يعبرون عليك الى بلاياهم، و سلما الى صلاتهم، داعيا الى غيرهم، سالكا سبيلهم. يدخلون بك الشك على العلماء، و يقتادون بك قلوب الجبال اليهم. فلم يبيع اخص وزرائهم ولا اقوى اعوانهم الا دون ما بلغت من اصلاح فسادهم

واحتلاق الخاصة والعامة اليهم، فما اقل ما أعطوك في قبر ما احدثوا
ميت، وما ايسر ما عمروا لك في جنب ما حربوا عليك، فانظر لنفسك
فانه لا ينظر لها غيرك، وحاسبها حساب رجل مسئول...»^١.

ما اعظم كلمة «وحاسبها حساب رجل مسئول»، فان الانسان
حينما يغلبه هواه يستهين في اغوار مكنون سره بكرامة نفسه، بمعنى
انه لا يجعله مسئولا عن اعماله، و يستعقر ما ياتي به من اعمال،
ويتخيل انه ليس بذلك الذي يحسب له الحساب على ما يرتكبه ويقتربه
ان هذا من اسرار النفس الانسانية الامارة، فاراد الامام ان ينبه
الزهري على هذا السر النفساني في دخيلته الكامنة، لئلا يغدب عليه
الوهم فيفرط في مسئوليته عن نفسه.

وابنح من ذلك في تصوير حرمه معاونة الظالمين حديث صفوان
العمال مع الامام موسى الكاظم عليه السلام، وقد كان من شيعته ورواة
حديثه الموثقين قال - حسب روايه الكشي في رجاله بترجمة صفوان:-
«دخلت عليه،

فقال لي: يا صفوان كل شيء منك حسن جميل، خلا شيئا واحدا،
قلت: جعلت فداك! اي شيء؟

قال: اكراك جمالك من هذا الرجل «يعني هارون».

قلت: والله ما اكريته اشرا ولا بطرا، ولا للصيد، ولا للنهوض،
ولكن اكريته لهذا الطريق «يعني طريق مكة» ولا اتولاه بنفسى ولكن
ابعث معه غلمانى.

قال: يا صفوان ايقع كراك عليهم؟

قلت: نعم جعلت فداك.

قال: اتعجب بقاهم حتى يفرج كراك؟

قلت: نعم.

قال: فمن احب بقاهم فهو مسهم، ومن كان مسهم فهو كان ورد النار.

قال صفوان: فذهبت وبعثت جمالى عن آخرها..»

فادا كان نفس حب حياة الظالمين و بقاتهم بهذه المعزلة، فكيف
يمن يستعيتون به على الظلم او يؤيدهم في الجور، و كيف حال من
يدخل في زمرةهم او يعمل باعمالهم او يواكب قافلتهم او ياتمر
بأمرهم.

٧- عقيدتنا في الوظيفة في الدولة الظالمة

إذا كان معاونة الظالمين ولو يشق تمره بل حب بقائهم، من أشد ما حذر منه الأئمة عليهم السلام، فما حال الاشتراك معهم في الحكم والدخول في وظائفهم وولاياتهم، بل ما حال من يكون من جملة المؤسسين لدولتهم، أو من كان من أركان سلطنتهم والمفهمين في تشييد حكمهم «وذلك أن ولاية الجائر دروس الحق كله، و أحياء الباطل كله، و اظهار الظلم والجور والفساد» كما جاء في حديث تحف العقول عن الصادق عليه السلام.

غير انه ورد عنهم عليهم السلام جواز ولاية الجائر إذا كان فيها صيانة العدل و إقامة حدود الله، والاحسان إلى المؤمنين، والامر بالمعروف والنهي عن المنكر «ان لله في ابواب الظلمة من نور الله به البرهان و مكن له في البلاد، فيدفع بهم عن أوليائه و يصلح بهم امور المسلمين... اولئك هم المؤمنون حقا. اولئك منار الله في ارضه اولئك نور الله في دعوته...» كما جاء في الحديث عن الامام موسى بن جعفر عليه السلام، وفي هذا الباب احاديث كثيرة توضح النهج الذي ينبغي ان يجرى عليه الولاة والموظفين، مثل ما في رسالة الصادق عليه السلام إلى عبدالله النجاشي أمير الاهواز (راجع الوسائل: كتاب البيع، الباب ٧٨).

٨- عقيدتنا في الدعوة الى الوحدة الاسلامية

عرفى آل البيت عليهم السلام بحرصهم على بقاء مظاهر الاسلام، والدعوة الى عزته، و وحدة كلمة اهله، و حفظ التآخي بينهم، و رفع السخيمة من القلوب، والاحقاد من النفوس.

ولا ينسى موقف امير المؤمنين عليه السلام مع الخلفاء الذين سقوه، مع توجده عليهم واعتقاده بغصبتهم لعنه، فجاراهم وسالمهم بل حبس رايه في انه المنصوص عليه بالعلاقة، حتى انه لم يجهر في حشد عام بالنص الا بعد ان آل الامر اليه فاستشهد بمن بقى من الصحابة عن نص (الفدير) في يوم (الرحبة) المعروف، وكان لا يتاخر عن الاشارة عليهم فيما يعود على المسلمين او للاسلام بالنفع والمصلحة وكم كان يقول عن ذلك العهد: «فخشيت ان لم انصر الاسلام و اهله ان اري فيه لئما او هذما».

كما لم يصدر منه ما يؤثر على شوكة ملكهم او يضعف من سلطاسهم او يقلل من هيبتهم، فانكمش على نفسه و جلس جلس البيت، بالرغم مما كان يشهده منهم. كل ذلك رعاية لمصلحة الاسلام العامة، و رعاية ان لا يرى في الاسلام للما او هذما، حتى عرف ذلك منه، و كان الخليفة عمر بن الخطاب يقول و يكرر القول: «لا كنت لمصلحة ليس لها ابوالحسن» او «لولا على لهلك عمر».

ولا ينسى موقف الحسن بن علي عليه السلام من الصلح مع معاوية بعد ان رأى ان الاصرار على الحرب سيدل من ثقل الله الاكبر ومن دولة العدل بل اسم الاسلام الى آخر الدهر، فتمضى الشريعة الالهية و يقضى على البقية الباقية من آل البيت، ففضل المحافظة على ظواهر الاسلام و اسم الدين، و ان سالم معاوية العدو الالذ للدين و اهله والغصم العقود له ولشيخته، مع ما يتوقع من الظلم والذل له ولاتباعه و كانت سيوف بني هاشم و سيوف شيخته مشحونة تآبى ان تقعد، دون

ان تأخذ بعقبا من الدفاع والكفاح، ولكن مصلحة الاسلام العليا كانت عنده فوق جميع هذه الاعتبارات. و اما الحسين الشهيد عليه السلام فلئن نهض فلابه رأى من بنى امية ان دامت الحال لهم ولم يقف في وجههم من يكشف سوء نياتهم، سيمعون ذكر الاسلام و يطيعون بمجده، فاراد ان يثبت للتاريخ جورهم و عدوانهم و يفضح ما كانوا يمتونه لشريعة الرسول، و كان ما اراد. و لولا نهضته المباركة لذهب الاسلام في خبر كان يتلهى بذكره التاريخ كانه دين باطل، و حرص الشيعة على تجديد ذكره بشتى اساليبهم اما هو لاتمام رسالة نهضته في مكافحة الظلم والجور و لاهياء امره امثالا لاوامر الائمة من بعده.

و يتجلى لنا حرص الائمة عليهم السلام على بقاء عز الاسلام و ان كان ذو السلطة من اعدائهم، في موقف الامام زين العابدين عليه السلام من ملوك بني امية، و هو الموبور لهم، و المستبكة في عيهم حرمة و حرمة، و المعززون على ما سمعوا مع آبيه و اهل بيته في واقعة كربلا، فانه سمع كل ذلك - كان يدعو في سره لجيوش المسلمين بالنصر و للاسلام بالفرز و للمسلمين بالدعة و السلامة، و قد تقدم انه كان سلاحه الوحيد في نشر المعرفة هو الدعاة، فلم شيعة كيف يدعون للجيوش الاسلامية و المسلمين، كدعائه المعروف بدعاء (اهل النفور) الذي يقول فيه: «اللهم صل على محمد و آل محمد، و كثر عددهم، و اشعث اسلحتهم، و احرس حوزتهم، و امسح حومتهم، و الف جمعهم و دبر امرهم، و واتر بين ميرهم، و توحد بكفاية مؤنهم، و اعضدهم بالصبر، و اعنهم بالصبر، و اطفئ لهم في المكر» الى ان يقول - بعد ان يدعو على الكافرين -: «اللهم و قو بذلك محال اهل الاسلام، و حصن به ديارهم، و ثمر به اموالهم، و فرغهم عن معاربتهم لعبادتك، و عن منابذتهم للخلوة بك، حتى لا يعيد في بقاع الارض غيرك، و لا تعقر لاحد منهم جبسة دونك» وهكذا يمضي في دعائه البليغ - و هو من اطول ادعيته - في توجيه الجيوش المسلمة الى ما ينبغي لها من مكارم الاخلاق و اخذ العدة للاعداد، و هو يجمع الى العالمين العربية للجهاد الاسلامي بيار العناية منه و قائدته، كما ينبه المسلمين الى نوع الخطر من اعدائهم و ما يجب ان يتخذوه في معاملتهم

١. ما أحمل هذا الدعاء و أحضر بالسلس في هذه العصور أن بلوا هذا الدعاء لمعتبرا به و لستلوا الى الله تعالى في جمع كلمتهم و توحيد صفوفهم و توير عقولهم.

ومكافئهم، وما يجب عليهم من الانقطاع إلى الله تعالى والانتفاء عن معارمه، والاحلاص لوجهه الكريم في جهادهم.

وكذلك باقى الأئمة عليهم السلام في موافقتهم مع ملوك عصرهم، وإن لاقوا منهم أنواع الضغط والتكيل بكل قساوة وشدة، فإنهم لما علموا أن دولة الحق لا تعود إليهم انصرفوا إلى تعليم الناس معالم دينهم وتوجيه اتباعهم التوجيه الدينى العالى. و كل الثورات التى حدثت فى عصرهم من العلويين وغيرهم لم تكن عن اشارتهم ورغبتهم، بل كانت كلها معالجه صريحة لأوامرهم و شديداً عليهم، فانهم كانوا احرص على كيان الدولة الإسلامية من كل أحد حتى من خلفاء بنى العباس أنفسهم.

و كفى أن نقرا وصيه الامام موسى بن جعفر عليه السلام لشييعته «لا سلوا رفايكم بترك طاعة سلطانكم، فإن كان عادلا فاسألوا الله بقاءه، وإن كان جائرا فاسألوا الله إصلاحه. فإن صلاحكم فى صلاح سلطانكم، وإن السلطان العادل بمروءة الوالد الرحيم فاحبوا له ما تحبون لانفسكم، وكرهوا له ما تكرهون لانفسكم»^١.

وهذا غاية ما يوصف فى معاملة الرعية على سلامة السلطان أن يحبوا له ما يحبون لانفسهم، و يكرهوا له ما يكرهون لها.

وبعد هذا، فما اعظم تجنى بعض كتاب العصر إذ يصف الشيعة باسم جمعية سريه هدامة، أو طائفة لوروية بافمة. صحيح أن من خلق الرجل المسلم المتبع لتعاليم آل البيت عليهم السلام بغض الظلم والظالمين والانتكاش عن أهل النجور والفسوق، والنظرة إلى أعوانهم وإنصارهم نظرة الاشمزاز والاستنكار، والاستيعاش والاستعقار، وما رآل هذا الخلق متقللاً فى نفوسهم يتوارثونه جيلاً بعد جيل، ولكن مع ذلك ليس من شيمتهم الفسـر والتغل، ولا من طريقتهم الثورة والانتفاض على السلطة الدينية السائدة باسم الاسلام، لا سراً ولا علناً، ولا يبيعون لانفسهم الاغتيال أو الوقعة بمسلم مهما كان مذهبه وطريقته، أخذاً بتعاليم ائمتهم عليهم السلام، بل المسلم الذى يشهد الشهادتين مصون المال معقون الدم، محرم العرض لا يعمل مال امرئ مسلم الا بطيب نفسه، بل المسلم أخو المسلم عليه من حقوق الاخوة اخيه ما يكشف عنه البعث الا ترى.

٩- عقيدتنا في حق المسلم على المسلم

ان من اعظم و اجمل ما دعا اليه الدين الاسلامي هو التآخي بين المسلمين على اختلاف طبقاتهم و مراتبهم و منازلهم، كما ان من اوطا و احسن ما صنعه المسلمون اليوم و قبل اليوم هو تسامعهم بالاخذ بمقتضيات هذه الاخوة الاسلامية.

لان من ايسر مقتضياتها - كما سيجيء في كلمة الامام الصادق عليه السلام - ان يحب لاهيه المسلم ما يحب لنفسه و يكره له مايكره لنفسه.

انعم النظر و فكر في هذه الفصلة اليسيرة في نظر ال البيت عليهم السلام، فستجد انها من اشق ما يفرض عليه من المسلمين اليوم، وهم على مثل هذه الاخلاق الموجودة عندهم البعيدة عن روحية الاسلام، فكر في هذه الفصلة لو قدر للمسلمين ان يصنعوا انفسهم و يعرفوا دينهم حقاً و يأخذوا بها فقط - ان يحب احدهم لاهيه ما يحب لنفسه - لما شاهدت من احد ظلماً ولا اعتداء، ولا سرقة ولا كذباً، ولا خيبة ولا نسيمة، ولا تهمة بسوء ولا قدحاً بباطل، ولا اهانة ولا تجبراً.

بلى؛ ان المسلمين لو وفقوا لاثراك ايسر خصال الاخوة فيما بينهم و عملوا بها لارتفع الظلم والعدوان من الارض، ولرايت البشر اخواناً على سرر متقابلين قدكملت لهم اعلى درجات السعادة الاجتماعية ولتحقق حلم الفلاسفة الاقدمين في المدينة الفاضلة، فما احتاجوا حينما يتبادلون الحب والمودة الى الحكومات والمحاكم، ولا الى الشرطة والسجون، ولا الى قانون للعقوبات واحكام للحدود والقصاص، ولما خضعوا لمستعمر ولا خنعوا لجبار، ولا استبد بهم الطفافة، ولتبدلت الارض غير الارض و اصبحت جنة النعيم و دار السعادة.

اذينك، ان قانون المحبة لو ساد بين البشر - كما يريد الدين بتعاليم الاخوة - لانمحت من قاموس لغاتنا كلمة (العدل)، بمعنى انا

لم نعد نحتاج الى العدل و قوايته حتى نحتاج الى استعمال كلمته بل كفانا قانون الحب لنشر الخير والسلام، والسعادة والهناء، لان الانسان لا يحتاج الى استعمال العدل ولا يطلبه القانون منه الا اذا فقد الحب فيمن يجب أن يعدل معه، أما فيمن يبادل الحب كالثولد والاخ (مما يحسن اليه و يتنازل له عن جملة من رغباته فيدافع من الحب والرغبة عن طيب خاطر، لا يدافع العدل والمصلحة.

و سر ذلك أن الانسان لا يجب الا نفسه وما يلائم نفسه، و يستحيل أن يحب شيئاً او شخصاً خارجاً عن ذاته الا اذا ارتبط به وانطبع في نفسه منه صورة ملائمة مرغوبة لديه. كما يستحيل أن يضحي بمحضى اختياره له، في رغباته و محبوباته لاجل شخص آخر لا يحبه ولا يرغب فيه، الا اذا تكونت عنده عقيدة اقوى من رغبته مثل عقيدة حسن العدل والاحسان، و حينئذ اذ يضحي باحدى رغباته انما يضحي لاجل رغبة اخرى اقوى كعقيدته بالعدل اذا حصلت التي تكون جزء من رغباته بل جزء من نفسه.

وهذه العقيدة المثالية لاجل ان تتكون في نفس الانسان تتطلب منه ان يسمو بروحه على الاعتبارات المادية، ليدرك المثال الاعلى في العدل والاحسان الى الغير، و ذلك بعد ان يعجز ان يتكون في نفسه شعور الاخوة الصادق والمطف بينه و بين ابناء بوعه.

فاول درجات المسلم التي يجب ان يتصف بها ان يحصل عنده الشعور بالاخوة مع الآخرين فاذا عجز عنها - و هو عاجز على الاكثر لغلبة رغباته الكثيرة و انانيته - فعليه ان يكون في نفسه عقيدة في العدل والاحسان اتباعاً للارشادات الاسلامية، فاذا عجز عن ذلك فلا يستحق ان يكون مسلماً الا بالاسم و خرج عن ولاية الله ولم يكن لله فيه نصيب على حد التعبير الاتي للامام. والاسان على الاكثر تطفئ عليه شهواته العارمة فيكون من اشق ما يعانيه ان يسيء نفسه لقبول عقيدة العدل، فضلا عن ان يحصل عليها عقيدة كاملة تفوق بقوتها على شهواته.

فلذلك كان القيام بحقوق الاخوة من اشق تعاليم الدين اذا لم يكن عند الاسان ذلك الشعور الصادق بالاخوة، ومن اجل هذا اشفق الامام ابو عبد الله الصادق عليه السلام أن يوضح لساائله و هو أحد أصحابه «المعلی بن خنيس» عن حقوق الاخوان اكثر مما ينبغي أن يوضح له خشية أن يتعلم ما لا يستطيع ان يحصل به. قال

المعنى^١:

«قلت له ما حق المسلم على المسلم؟

قال أبو عبد الله: له سبعة حقوق واجبات، ما مسبه حق الا وهو عليه واجب، ان صيغ مسبا شيئا خرج من ولاية الله و طاعته، ولم يكن لله فيه نصيب.

قلت له: جعلت فداك! وما هي؟

قال: يا معلى انى عليك شقيق، أخاف ان تضيع ولا تحفظ، و تعلم ولا تعمل.

قلت: لا قوة الا بالله.

وحينئذ ذكر الامام الحقوق السبعة بعد ان قال عن الاول منها: «يسر حق منها ان تعب له ما تعب لنفسك، وتكره له ما تكره لنفسك». يا سبحان الله! هذا هو الحق اليسير! فكيف نجد - نحن المسلمين اليوم - يسر هذا الحق علينا؟ شامت وجوه تبص الاسلام ولا تعمل بايسر ما يفرسه من حقوق، والاعجب ان يلصق بالاسلام هذا التأخر الذى اصاب المسلمين، وما الذنب الا ذنب من يسمون انفسهم بالمسلمين، ولا يعملون بايسر ما يجب ان يعملوه من دينهم.

ولاجل التاريخ فقط، ولنعرف انفسنا و تقصيرها، اذكر هذه الحقوق السبعة التى اوضحها الامام عليه السلام.

١- ان تحب لآخيك المسلم ما تعب لنفسك، و تكره له ما تكره لنفسك.

٢- ان تجتنب سخطه، و تتبع مرضاته، و تطيع امره.

٣- تعينه بنفسك، ومالك، ولسانك، ويدك، و رجلك.

٤- ان تكون عينه، و دليله، و مرآته.

٥- ان لا تشبع و يجوع، ولا تروى و يظما، ولا تلبس و يعرى.

٦- ان يكون لك خادم وليس لآخيك خادماً، فواجب ان تبع خادمك، فتغسل لياحه، و تصنع طعامه، و تمسك فراشه.

٧- ان تر قمسه، و تجيب دعوته، و تعود مريضه، و تشهد جنازته. و اذا علمت له حاجة تبادره الى قضائها، ولا تلجئه الى ان يسالكها، ولكن تبادره مبادرة.

لم ختم كلامه عليه السلام بقوله:

«فإذا فعلت ذلك وصلت ولايتك بولايتي و ولايتي بولايتك».

و بعضهم هذا الحديث روايات مستفيضة عن ائمتنا جمع قسم كبيراً منها كتاب الوسائل في أبواب متفرقة.

وقد يتوهم المتوهم ان المقصود بالاخوة في احاديث اهل البيت عليهم السلام خصوص الاخوة بين المسلمين الذين من اتباعهم «شيعة» خاصة، ولكن الرجوع الى رواياتهم كلها يطرد هذا الوهم، ان كانوا من جهة اخرى يشددون النكير على من يخالف طريقتهم ولا يأخذ بهداهم و يكفى ان تقرأ حديث معاوية بن وهب^٢ قال:

«قلت له سأل الصادق عليه السلام: كيف ينبغي لنا ان نصنع فيما بيننا و بين قوما و بين خلفائنا من الناس ممن ليسوا على امرنا، فقال: تنظروا الى ائمتكم الذين تقتنون بهم فتصنعون ما يصنعون، فوالله انهم ليعودون مرضاهم، و يشهدون جنازتهم، و يقيمون الشهادة لهم و عليهم و يؤدوا الامانة اليهم».

اما الاخوة التي يريدونها الائمة عليهم السلام من اتباعهم فهي ارفع من هذه الاخوة الاسلامية، وقد سمعت بعض الاحاديث في فصل تعريف الشيعة، و يكفي ان تقرأ هذه المحاوره بين ايان بن تغلب و بين الصادق عليه السلام من حديث ايان نفسه^٣، قال ايان: كنت اطوف مع ابي عبدالله ففرض لي رجل من اصحابنا كان سألني الذهاب معه في حاجته، فإشار الي، فرأى ابو عبدالله.

قال: يا ايان اياك يريد هذا؟

قلت: نعم؛

قال: هو على مثل ما انت عليه؟

قلت: نعم؛

قال: فانهب اليه واقطع الطواف.

قلت: وان كان طواف القريضة.

قال: نعم؛

قال ايان: فذهبت، ثم دخلت عليه بعد، فسأته عن حق المؤمن،

فقال: دعه لا ترد؛ فلم ازل أرد عليه حتى قال: يا ايان تقاسمه شطر

مالك، ثم نظر الي فرأى ما داخلني فقال: يا ايان أما تعلم أن الله قد

٢. اصول الكافي- كتاب العشرة، الباب الاول.

٣. راجع الوسائل: كتاب الحج، أبواب العشرة، الباب ١٢٢، الحديث ١٦.

ذكر المؤثرين على أنفسهم؟ قلت: بلى! قال: إذا أنت قاسمته فليس تؤثره، إنما تؤثره إذا أنت أعطيته من النصف الآخر!

(أقول): إن واقعنا المخجل لا يعلمنا أن نسمى أنفسنا بالمؤمنين حقاً. فنحن بواد و تعاليم أئمتنا عليهم السلام في واد آخر. وما داخل نفس إبان يداخل نفس كل قارئ لهذا الحديث، فيصرف بوجهه متناسياً له كان المخاطب غيره، ولا يخاسب نفسه حساب رجل مسئول.

الفصل الخامس

المعاد

- ١- عقيدتنا في البعث والمعاد
- ٢- عقيدتنا في المعاد الجسماني

١- عقيدتنا في البعث والمعاد

نعتقد ان الله تعالى يبعث الماس بعد الموت في خلق جديد في اليوم المومود به عباده فيثيب المطيعين، و يعذب العاصين و هذا امر على جملة وما عليه من البساطة في العقيدة اتفقت عليه الشرايع السماوية والفلاسفة، ولا محيص للمسلم من الاعتراف به، عقيدة قرآنية، جاء بها نبينا الاكرم صلى الله عليه و اله و سلم- فان من يعتقد بالله اعتقاداً قاطعاً و يعتقد كذلك بمحمد (ص) رسولا منه ارسله بالهدى و دين الحق، لابد ان يؤمن بما اخبر به القرآن الكريم، من البعث والثواب والعقاب والجنة والنار والجحيم، وقد صرح القرآن بذلك، ولمح اليه بما يقرب من الف اية كريمة و اذا تطرق الشك في ذلك الى شخص فليس الا لشك يحالجه في صاحب الرسالة او وجود خالق الكائنات او قدرته بل ليس الا لشك يعتريه في اصل الاديان كلها، وفي صحة الشرايع جميعها.

٢- عقيدتنا في المعاد الجسماني

و بعد هذا، فالمعاد الجسماني بالخصوص ضرورة من ضروريات الدين الاسلامي، دل صريح القرآن الكريم عليها: «ايحسب الانسان ان لن نجمع عظامه بلى قادرين على ان نسوي بنائه - القيامة: ٣» «و ان تعجب فعجب قولهم «اذا كنا ترابا اننا لفي خلق جديد - الرعد: ٥» «الفيينا بالخلق الاول بلهم في لبس من خلق جديد - ق: ١٦».

وما المعاد الجسماني على اجماله الا اعادة الانسان في يوم البعث والنشور مدته بعد العراب، و ارجاعه الى هيئته الاولى بعد ان يصبح رميما. ولا يجب الاعتقاد في تفصيلات المعاد الجسماني اكثر من هذه العقيدة صى ساطنها التي نأتى بها القرآن، و اكثر مما يتبعها من الحساب والصراط والميزان والجنة والنار والثواب والعقاب بمقدار ما جاءت به التفصيلات القرآنية.

«ولا تجب المعرفة على التحقيق التي لا يصلها الا صاحب النظر السائق، كالعلم بان الابدان هل تعود بدواتها او انما يعود ما يماثلها بهيئاتها، وان الارواح هل تعدم كالاجساد او تبقى مستمرة حتى تتصل بالابدان عند المعاد، و ان المعاد هل يختص بالانسان او يجري على كافة ضروب الحيوان، و ان عودها بعكم الله دهمى او تدريجى. و اذا لزم الاعتقاد بالجنة والنار لا تلزم معرفة وجودهما الآن، ولا العلم بانهما في السماء او الارض او يختلفان و كذا اذا وجبت معرفة الميزان لا تجب معرفة انها ميزان معنوية، اولها كفتان، ولا تلزم معرفة ان الصراط جسم دقيق او هو الاستقامة المعنوية، والغرض انه لا يشترط في تحقق الاسلام معرفة انها من الاجسام...»^١.

١ في هامش بحث نفس من كتاب كشف المطاء، ص ٥ للشيخ الكبير كاشف المطاء.

نعم ان تلك العقيدة في البعث والمعاد على بساطتها هي التي جاء بها الدين الاسلامي، فلذا اراد الانسان أن يتجاوزها الى تفصيلها باكثر مما جاء في القرآن ليقنع نفسه دفعا للشبه التي يثيرها الباحثون والمشكلون بالتماس البرهان العقلي، أو التجربة الحسية، فانه انما يعنى على نفسه، و يقع في مشكلات و منازعات، لا نهاية لها. و ليس في الدين ما يدعو الى مثل هذه التفصيلات التي حشنت بها كتب المتكلمين والمتفلسفين، ولا ضرورة دينية ولا اجتماعية ولا سياسية تدعو الى امثال هاتيك المشاحنات والمقالات المشحونة بها الكتب عينا والتي استنفدت كثيرا من جهود المجادلين واولقاتهم و تفكيرهم بلا فائدة.

والشبه والشكوك التي تثار حول التفصيلات يكفى فسي ردها قناعتنا بقصور الانسان عن ادراك هذه الامور القائبة عنا، والغارجة من القضا، و محيط وجودنا، والمرتفعة فوق مستوانا الارضي، مع علمنا بأن الله تعالى العالم القادر اخبرنا عن تحقيق المعاد و وقوع البعث.

و علوم الانسان و تجريياته و ابعاله يستحيل أن تتناول شيئا لا يعرفه ولا يقع تحت تجربته و اختباره الا بعد موته و انتقاله من هذا العالم - عالم الحس والتجربة والبعث - فكيف ينتظر منه أن يحكم باستقلال تفكيره و تجربته بنفسه هذا الشيء او اثباته، فضلا عن أن يتناول تفاصيله و خصوصياته الا اذا اعتمد على التكهن والتخمين او على الاستبعاد والاستغراب، كما هو من طبيعة خيال الانسان أن يستغرب كل ما لم يألّفه ولم يتناوله علمه و حسه كالقائل المدفع بجمله لاستغراب البعث والمعاد «من يحيى العظام وهي رميم» - ولا سدا لهذا الاستغراب الا انه لم ير عينا رميما قد اميدت له الحياة من جديد، ولكنه يشي هذا المستغرب كيف خلقت ذاته لأول مرة، ولقد كان علما، و أجزاء بدنه رميما تالفت من الارض وما حملت ومن القضاء وما حوى من هنا و هنا حتى صار بشرا سويا داعقل و بهيان «اولم ير الانسان اننا خلقناه من نطفة فاذا هو خصيم مبين و ضرب لنا مثلا و نسي خلقه». يقال لمثل هذا القائل الذي نسي خلقه: «يعيسها الذي انشأها اول مرة و هو بكل خلق عليم» يقال له: انك بعد ان تعترفى بخالق الكائنات و قدرته، و تعترفى بالرسول وما اخبر به، مع قصور علمك حتى عن ادراك سر خلق ذاتك و سر تكوينك، و كيف كان نموك و انتقالك من

نطفة لا شعور لها ولا ارادة ولا عقل الى مراحل متصاعدة مؤتلفا من ذرات متباعدة، لبلغ بشراً سوياً عاقلاً مدبراً ذا شعور و احساس. يقال له: بعد هذا كيف تستغرب ان تعود لك الحياة من جديد بعد ان تصبح رميماً و انت بذلك تحاول ان تتناول الي معرفة مالا قبل لتجاربك و علومك بكشفه؟ يقال له لا سبيل حيثئذ الا ان تدعن صاغراً للاعتراف بهذه الحقيقة التي اخبر عنها مدير الكائنات العالم القدير، و خالقك من العدم والرميم. وكل محاولة لكشف مالا يمكن كشفه، ولا يتناوله علمك، فهي محاولة باطلة، و ضرب في التيه، و فتح للعيون في الظلام العالك ان الانسان مع ما بلغ من معرفة في هذه السنين الاخيرة، فاكتشف الكهرباء والرادار واستخدم الذرة، التي امثال هذه الاكتشافات التي لو حدث عنها في السنين الخوالي، لعدا من اول المستحيلات ومن مواضع التسلل والسخرية، انه مع كل ذلك لم يستطع كشف حقيقة الكهرباء ولا سر الذرة، بل حتى حقيقة احدى خواصها واحد اوصافها، فكيف يطمع ان يعرف سر الحلقة والتكوين، لم يترقى فيريد ان يعرف سر المعاد والبعث.

نعم ينبغي للانسان بعد الايمان بالاسلام ان يجتنب عن متابعة الهوى، و ان يشغل فيما يصلح امر آخرته و دنياه و فيما يرفع قدره عندالله و ان يتفكر فيما يستعين به على نفسه، و فيما يستقبله بعد الموت من شدائد القبر والحساب بعد العصور بين يدي الملك العلام، و ان يتقى يوماً لا تجرى نفس عن نفس شيئاً ولا يقبل منها شفاعه ولا يؤخذ منها عدل ولاهم ينصرونه(١).

(١) و يقع البحث في مقامات:

الاول: في ان المعاد بمعن الميم في الاصطلاح هو زمان عود الروح الى بدنه الذي تعلق به في الحياة الدنيا فالمراد به هو يوم القيامة أو هو مكان عود الروح الى بدنه المذكور، فالمراد به حيثئذ هو الاخرة، وقد يستعمل المعاد بمعناه المصدري من عاد يعود عوداً و معاداً فالمراد به هو عودة الارواح الى ابدانها هذا كله بنام على بقاء الروح وانفكاكه

عن البدن بالموت كما هو المختار، و أما بناء على اتحاده مع البدن و فناءه بالموت، فالمراد من المعاد حيثئذ هو الوجود الثاني للجسام والابدان و اعادتها بعد موتها و تفرقها، و كيف كان فقد استعمل المعاد في القرآن الكريم، ولكن لم يعلم أن المقصود منه هو المعاني الاصطلاحية المذكورة لاحتمال أن يكون المقصود منه محل عود النسي اليه هو العكة «ان الذي فرض عليك القرآن لرادك الى معاد - القصص: ٨٥»

و أما كلمة الميعاد فهي مستعملة في يوم القيامة، ولكنه ليست من العود بل هي من الوعد «ربنا انك جامع الناس ليوم لا ريب فيه ان الله لا يخلف الميعاد - آل عمران ٩»

نعم شاع استعماله في كلمات المتشرعة، بل في الآثار والاحبار، و منها ما ورد عن مولينا امير المؤمنين عليه السلام - «فاتقوا الله تقيه من سمع فخشع - الى ان قال- واطاب سريرة و عمر معاداً واستطهر زاداليوم ليوم رحيله»^١.

و منها ما جاء في بعض الادعية: «اللهم صل على محمد و آل محمد اهل الذكر الدين امرت بمسئلتهم و ذوى القربى الذين امرت بمودتهم و فرضت حقهم و جعلت الجنة معاد من اقتص آثارهم»^٢.

الثاني: ان الانسان الحي ليس بدنًا محصًا ولا روحاً محضاً، بل هو مركب من الروح والبدن والروح و ان لم يعلم حقيقته، ولكن يعلم أنه غير البدن وقابل للارتباط مع ما وراء الطبيعة و للارسال والاحضار و باق بعد موت

١- صحيح اللامعة فيمس الاسلام، ج ١ ص ٨٧٨، الخطة ٨٢.

٢- مفتاح الجنان، عمل يوم القدير.

البدن و يشهد لذلك - مضافا الى ما نجده من المشرق بينهما بالعلم الحصري بالروح دون البدن و رؤية بعض الارواح في بعض السمات الصادقة بعد موت الاشخاص وغير ذلك - قوله تعالى في القرآن الكريم: «ولا تقولوا لمن يقتل في سبيل الله اموات بل احياء ولكن لا تشعرون - البقرة: ١٥٤» ولا يختص ذلك بالشهداء، لقوله تعالى في آل فرعون: «النار يمرضون عليها غدوا و عشيا و يوم تقوم الساعة ادخلوا آل فرعون اشد العذاب - المؤمن: ٤٦» لصراحة الاية الكريمة على بقاء آل فرعون الى يوم القيامة و عذابهم صابحا و مساء فالشهداء و الكفار لا يفتنون بقاء ابدانهم، بل كل من يموت لا يفنى بل هو باق بنص قوله تعالى: «حتى اذا جاء احدهم الموت قال رب ارجعوني لعلى اعمل صالحا فيما تركت كلا انها كلمة هو قائلها و من ورائهم برزخ الى يوم يبعثون - المؤمنون: ٩٩-١٠٠» لصراحة «ارجعون» في انهم رحلوا عن الدنيا و دخلوا في النشأة الاخرى، و هي البرزخ، فمع موت الابدان و الرحلة عن الدنيا تكون الارواح باقية في البرزخ و لهم مطلوبات و تمنيات و مكالمات و محاطبات، و أيضاً يبقى كل نفس بمن قولها تعالى ايضاً: «قل يتوفىكم ملك الموت الذي و كل بكم ثم الى ربكم ترجعون - السجدة: ١١» اذ المراد من التوفي هو الاخذ، و المأخوذ هو شيء غير البدن أخذه الملك و حفظه و ارجعه الى ربه.

قال بعض المحققين: «هذه الاية دلت على ان فسي الانسان شيئاً اخر غير البدن يأخذه ملك الموت و على ان الروح يبقى بعد الموت، و على ان حقيقة الانسان و شخصيته بذلك الروح الذي يكون عند ملك الموت»^٢

والأصريح من هذه الآية قوله تعالى: «الله يتوفى الأنفس حين موتها والتي لم تمت في منامها فيمسك التي قضى عليها الموت ويرسل الأخرى إلى أجل مسمى إن في ذلك لآيات لقوم يتفكرون - الرمز: ٤٢» إذ الإمساك والارسال بعد الأخذ والتوفى مما يصرحان على وجود شيء آخر مع البدن وهو الروح، وهو يبقى بعد الموت ويمسكه الله تعالى، وغير ذلك من الأدلة المتعددة المتطافرة القطعية^٤.

الثالث: أن بين الحياة الدنيوية، والحياة الآخروية، حياة أخرى، وهي الحياة البرزخية، والآيات الدالة على تلك الحياة متعددة، وقد مر شطر منها، وبقي الأخرى، منها قوله تعالى: «ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً بل أحياء عند ربهم يرزقون فرحين بما آتاهم الله من فضله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم ألا خوف عليهم ولا هم يحزنون. - آل عمران: ١٦٩-١٧٠» لأن البشارة بالذين لم يلحقوا بهم بعد القتل في سبيل الله والشهادة لا تكون إلا في الحياة البرزخية.

ومنها قوله تعالى: «قيل ادخل الجنة قال يا ليت قومي يعلمون بما غفر لي ربي وجعلني من المكرمين. - يس: ٢٥-٢٧» إذ التمني بعد القتل والدخول في الجنة بالنسبة إلى قومه الذين قتلوه ولم يسمعوا إرشاده، وكانوا أحياء لا يكون إلا في الحياة البرزخية، قال بعض الأعلام - بعد نقل جملة من الآيات الدالة على الحياة البرزخية -: «ظاهر الآيات الكريمة أن الإنسان المؤمن

٤. راجع الكتب التفسيرية، والحديثية والفلسفية منها: حذر الفوائد: ج ٢ من ٣٥٥، ٣٧٥، و تأمه دهبان: ص ٤٤٤ و معرفت نصي و گوهر مراد: ص ٩ و ٩٦

بعد الموت يدخل الجنة كما في قوله تعالى: «الذين تتوفىهم الملائكة طيبين يقولون سلام عليكم ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون» وقوله تعالى: «و اما ان كن من المقربين فروح وريحان وجنة بعيم» وقوله تعالى «وادخلني جنتي» وقوله تعالى: «قيل ادخل الجنة قل يا ليت قومي يعلمون» لان الطاهر الامر بدخول الجنة بعد موتهم لا يوم القيامة، بل قوله تعالى: «قيل ادخل الجنة» صريح في انه في البرزخ لقوله تعالى: «قال يا ليت قومي يعلمون».

كما ان بعض الايات الكريمة ظاهرة في المطلب، و ان لم يذكر فيها لمص الجنة من اجل ان الرزق بكرة و عشياً ليس من صفات الجنة الاصلية لان النعم فيها دائمى، ولا بكرة فيها، ولا عشى، لعدم الشمس وقتئذ كما يأتى ان شاء الله تعالى ان «فيها ما تشتهي النفس و تلذ الاعين» و «ان اكلها دائم» و «ان فواكهها لا مقطوعة ولا ممنوعة» و «لهم ما يشاؤون فيها و لديها مرید و يدعون فيها بكل فاكهة امنين» و «يدعون فيها بفاكهة كثيرة و شراب» انتهى موضع الحاجة^٥.

اقول: وقد دل بعض الايات على ان الكفار كال فرعون أيضاً لهم حياة برزخية، و يعذبون فيها بكرة و عشياً، فلا يختص الحياة البرزخية بالمؤمنين، هذا مضاف الى تواتر الاخبار بوجود الحياة البرزخية، كالروايات الدالة على السئوال في القبر و ضغطة القبر و الروايات الدالة على ان القبر، اما روضة من رياض الجنة، أو حفرة من حفر اليران، و الروايات الدالة على أن الاموات بعد قبض الروح يتلاقون، و يتعارفون

٥. رسالة في المعاد ج ٢ من ٢ للعلامة الحاج الشيخ ميرزا علي الاحمدي بمطبعة و هي مخطوطة.

و يتساءلون كما عن أبي عبد الله -عليه السلام- قال: «إذا مات الميت اجتمعوا عنده فسلوه عن مضي وعص بقي، فإن كان مات ولم يرد عليهم قالوا قد هوى هوى، و يقول بعضهم دعوه حتى يسكن مما مر عليه من الموت»^٦.

والروايات الدالة على أن الاموات ياتسون بمن زار قبورهم، و يدعون في حق الاحياء، والروايات الدالة على أن ارواح المؤمنين قبل قيام الساعة في حجرات في الجنة يأكلون من طعامها و يشربون من شرايها و يتزاوون فيها و يقولون ربنا اقم لنا الساعة لتسحر لنا ما وعدتنا، والروايات الدالة على أن ارواح الكفار في حجرات النار يأكلون من طعامها، و يشربون من شرايها، و يتزاوون فيها، و يقولون ربنا لا تقم لنا الساعة لتنجز لنا ما وعدتنا.

والروايات الدالة على أن ارواح المؤمنين حشرهم الله الى وادي السلام في طهر الكوفة وهم خلق خلق قعود يتحدثون.

والروايات الدالة على مكالمة النبي او الائمة -عليهم صلوات الله- مع الاموات، كما روى عن النبي -صلى الله عليه و آله-: «انه وقف على قليب بدر فقال للمشركين الذين قتلوا يومئذ وقد القوا في القليب: لقد كنتم جيران سوء لرسول الله (ص) اخرجتموه من منزله و طردتموه ثم اجتمعتم عليه فحاربتموه، فقد وجدت ما وعدني ربي حقاً، فقال له عمر: يا رسول الله ما خطابك لهمام قد صدقت، فقال له: مه يا بن الخطاب فوالله ما أنت بأسمع منهم، وما بينهم و بين أن تأخذهم الملائكة

٦. رسالة في المعاد ج ١ ص ٢٤ نقلاً عن الوافي ج ٣ ص ٩٨ أبواب ما بعد الموت باب ١١٠.

بمقام الحديد إلا أن اعرض بوجهي هكذا عنهم»^٧ وغير ذلك من طوائف الاختيار.

ثم أن الطاهر من الاحبار ن الأرواح في عالم البرج يعيشون في قالب مثالي كبدانهم، كما ورد عن أبي ولاد عن أبي عبد الله - عليه السلام - قال: «قلت له جعلت فداك يروون أن أرواح المومنين في حواصل طيور حصر حول العرش فقال لا، المؤمن أكرم على الله من أن يجعل روحه في حوصلة طير لكن في أبدان كأبدانهم»^٨ وفي رواية أخرى: «فأما قصه الله عروجل صير تلك الروح في قالب كتابه في الدنيا فيكلون و يشربون، فأما قدم عليهم التدم عرفوه بتلك الصور التي كانت في الدنيا»^٩ فالحياة السرحية مسلمة لا مجال للتشكيك فيها.

الرابع: أن حقيقة الموت ليست هي الانعدام والفناء بل هي انقطاع ارتسام الأرواح مع الأبدان، والانتقال من الحياة الدنيوية إلى الحياة السرحية، وقد عرفت قيام الاختبار المتواترة جداً على بقاء الأرواح بعد الموت، و وجود الحياة البرزخية، و إليه يشير ما عن مولينا أمير المؤمنين - عليه السلام - «أيها الناس أنا خلقنا و اياكم للبقاء لا للفناء ولكنكم من دار تنقلون، فتزودوا لما أنتم صائرون إليه و حالدون فيه والسلام»^{١٠} وما عن الحسن بن علي - عليهما السلام - حيث سئل عنه: «ما الموت الذي جهلوه، انه قال: اعظم سرور يرد

٧. بحار الأنوار: ج ٦ ص ٢٥٤.

٨. بحار الأنوار: ج ٦ ص ٢٦٨.

٩. بحار الأنوار: ج ٦ ص ٢٧٠.

١٠. بحار الأنوار: ج ٧٣ ص ٩٤.

على المؤمنين اذا نقلوا عن دار النكد الى نعيم الابد، و اعظم ثور يرد على الكافرين اذا نقلوا عن جحشهم الى نار لا تبيد ولا تنفد»^{١١}.

وما عن علي بن الحسين -عليهما السلام- نه قال: «لما اشتد الامر بالحسين بن علي بن ابي طالب نظر اليه من كان معه فادا هو بخلافهم، لانهم كلما اشتد الامر تغيرت ألوانهم، و ارتعدت فرائصهم، و وجلت قلوبهم، و كان الحسين -صلوات الله عليه- و بعض من معه من خصائصه تشرق ألوانهم و تهدأ جوارحهم و تسكن نفوسهم، فقال بعض لبعض انظروا لا يبالي بالموت، فقال لهم الحسين -عليه السلام-:

صبرا بني الكرام فما الموت الا قنطرة يعبر بكم عن البؤس والنصر الى الجنان الواسطة، والنعيم الدائمة فديكم يكره أن ينتقل من سجن الى قصر، وما هو لاعدائكم الا كس ينتقل من قصر الى سجن و عذاب، ان ابي حدثني عن رسول الله -صلى الله عليه و اله-: ان الدنيا سجن المؤمن و جنة الكافر، والموت جسر هؤلاء الى جناتهم و جسر هؤلاء الى جحيمهم، ما كذبت ولا كذبت»^{١٢} و قال ايضا في خطبته المعروفة: «مخط الموت على ابن آدم مخط القلادة على جيد الفتاة» الى اخرها، مع ان الرينة بدون المتزين لا امكان لها و قيل لمحمد بن علي -عليهما السلام-: «ما الموت قال هو اليوم الذي يأتيكم كل ليلة الا انه طويل مدته لا ينتبه منه الا يوم القيامة، فمن راي في نومه من أصناف الفرح مالا يقادر قدره ومن أصناف الاهوال مالا يقادر قدره، فكيف حال فرح في اليوم و وجل فيه، هذا هو الموت فاستعدوا

فالموت ليس اعداءا للانسان فاطلاق الاعداد والافناء على بعض انواع الموت لا يكون على سبيل الحقيقة اد الارواح باقية و تشخص الاشخاص بالارواح، فريد باق مادام روحه باقيا، اد البدن كالثوب فكما نزع الثوب لا يوجب سلب الريدية عن ريد، فكذلك نزع البدن لا يوجب ذلك، ولذا كثيرا ما رأينا أباثنا او امهاتنا او اقرباءنا او أصدقاءنا في المنام بعد مماتهم و نقول رأيناهم ولا يكون اسناد الرؤية اليهم اسناداً مجازياً، وربما يخبرونا بالواقعيات، و بما يحتص بهم، مما لم يعلم به الا بهم، فهذه اية وجودهم في الواقع من دون ريب و ارتياب.

بل الموت وسيلة انتقال للانسان و ارتقائه و تحييصه عن الاوساخ والاقدار، و سبب نجاته عن سجن الدنيا و كدوراتها، و موجب لاستراحة المؤمن و اراحة الناس عن الكمار والاشرار، و هو حق يأتي كل انسان «انك ميت و انهم ميتون».

الخامس: ان اعادة الارواح الى الابدان في القيامة لا تكون اعادة المعدوم، لان المفروض كما عرفت هو بقاء الارواح في المرح، فلارواح لا تكون معدومة حتى يكون اعادة المعدوم كما لا يكون أيضاً اعادة اجزاء البدن اعادة المعدوم، لان الاجزاء المتفرقة موجودة معلومة عند الله تعالى، ولا يعزب شيء منها عن علمه تعالى مهما تبدلت و تغيرت.

هذا مضافاً الى عدم اشتراط بقاء اجزاء مادة البدن

فى عينية الانسان المعاد و اتحاده مع الانسان الذى كان فى الدنيا عقلا لماعرفت من ان تشخص الشخص بحقيقته، و هى روحه، و لذا لم يصّر ببقائه تبدل اجزائه فى الحياة الدنيا بتمامها، مع ما قيل من ان اجزاء الانسان تتبدل مرات عديدة فى طول سنوات عمره^١ و يشهد له حكم المحاكم بمجرمية من ارتكب جرما فى أيام شبابه، ثم هرب و اخذ فى ايام هرمه، و لزوم عقوبته مع تبدل اجزاء بدنه مرات عديدة، فى طول حياته فلو خلق مثل بدن ميت فى المقبى، و اعيد روحه اليه، لكان الميمنية محفوظة كما لا يحق، ولكن مقتضى الادلة الشرعية هو خلق البدن من الاجزاء المتفرقة التى كانت بدنا له فى ايام الدنيا، كما يشهد له قوله تعالى: «و كذلك تخرجون - الروم: ١٩» فان الاحراج والخروج فرع بقائهم فى الارض والا فلا يصدق عنوان الاخراج والخروج وغير ذلك من الشواهد والادلة و لعل اليه يؤل ما ذكره المحقق اللاهيجى - قدس سره: «من أن المحققين يقولون، ان البدن بعد مفارقة الروح، و ان انعدم بحسب الصورة، ولكن يبقى بحسب المادة فى وقت الاعادة افيض عليها مثل الصورة الاولى، و يتعلق الروح الباقي بالبدن المعاد (و يتعد الهوية) لان تشخص الانسان بتشخص النفس الناطقة، التى هى الروح، ولا دخل فى تشخص النفس الناطقة الا مادة البدن مع صورة ماء، فالصورة المعينة لا مدخلية لها، الا ترى أن شخص الطفل بعينه هو شخص الكهل، أو الشيخ، مع أن بدن الكهل أو الشيخ، ليس بدن الطفل بعينه، فاذا كان روح المθά روح المطيع الباقي بعينه، و مادة بدنه مادة

بدنه بعينها، فلا يلزم أن يكون المثاب غير المطيع، كما لا يلزم أن يكون الكهل غير الطفل»^{١٥} ولا يخفى عليك أنه إن أراد من قوله «ولا دخل في تشخيص النفس الناطقة» الخ، دخالة مادة ما في تشخيص النفس الناطقة عقلا، ففيه منع، لما عرفت آنفا.

و إن أراد دخالتها شرعا فهو، و اليه يرجع ايضا ما في متن تجريد الاعتقاد حيث قال: «و يتأول (أي العدم يتأول) في المكلف (بفتح اللام) بالتفريق كما في قصة ابراهيم -عليه السلام-» و قال الشارح العلامة في شرح عبارة المحقق الطوسي -قدس سرهما-: «و أما المكلف الذي يجب اعادته فقد تأول المصنف -رحمه الله- معنى اعدامه بتفريق اجزائه ولا امتناع في ذلك الي ان قال، فاذا فرق اجزائه كان هو المدم، فاذا أراد الله تعالى اعادته جمع تلك الاجزاء و الفها كما كانت، فذلك هو المعاد» الي اخر عبارته فراجع^{١٦}

ولا استغراب في هذا الجمع عن الحكيم القديس الخبير، روى على بن ابراهيم في تفسيره عن أبيه عن ابن أبي عمير عن أبي ايوب عن أبي بصير، عن أبي عبد الله -عليه السلام-: «ان ابراهيم عليه السلام نظر الي جيفة، على ساحل البحر تكلمها سباع البر، و سباع البحر ثم يشب السباع بمصها على بعض، فيأكل بعضها بمصا، فتمحب ابراهيم -عليه السلام- فقال: «رب أرني كيف تحيي الموتى» فقال الله له: «اولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبي قال فخذ اربعة من الطير قصرهن اليك ثم اجعل على كل جبل منهن جزء ثم ادعهن يأتينك سميا

١٥. سرمايه ايمان: ص ١٥٩ ١٦٥.

١٦ شرح تجريد الاعتقاد ص ٢٥٢، النسخ الجديد

و اعلم ان الله عزيز حكيم» فأخذ ابراهيم -صلوات الله عليه- الطاووس والديك والحمام والعراب، قال الله عز وجل- «فصره اليك» اى قطعهن ثم اخلط لحماهن (لحمهن ح ل) و فرقها على كل عشرة جبال، ثم حدد مناقيرهن و ادعهن ياتينك معيا، ففعل ابراهيم ذلك و فرقهن على عشرة جبال ثم دعاهن فقال اجيبينى يا ذن الله تعالى، فكانت يجتمع و يتلف لعم كل واحد، وعظمه الى راسه و طارت الى ابراهيم، فعند ذلك قال ابراهيم «ان الله عزيز حكيم»^{١٧} قال العلامة المجلسي -قدس سره-: «تلك الاخبار تدل على أنه تعالى يحمص أجزاء المأكول فى بدن الأكل، و يعود فى العشر الى بدن المأكول كما أخرج تلك الأجزاء المختلطة والأعضاء الممتزجة من تلك الطيور و ميز بينها»^{١٨}.

و روى عن هشام بن الحكم انه قال الزنديق لصادق -عليه السلام-: «أتى للروح بالبعث والبدن قد بلى، والأعضاء قد تفرقت، فمصو فى بلدة تكسها سباعها، و عصو بأحرى تمرقه هوامها، و عضو قد صار تراباً، بنى به مع الطين حائط قال: ان الذى انشأ من غير شيء و صوره على غير مثال كان سبق اليه، قادر ان يعيده كما بدأه، قال أوضح لى ذلك، قال: ان الروح مقيمة فى مكانها: روح المحسنين فى ضياء و فسحة و روح المسيئين فى ضيق و ظلمة، والبدن يصير تراباً منه خلق (وفى المصدر كما منه خلق) وما تقذف به السباع والهوام من أجوافها، فما أكلته و مرقتة كل ذلك فى التراب محصو عند من لا يعرب عنه مثقال ذرة فى ظلمات الأرض، و يعلم عدد الأشياء و وزنها، و ان

١٧. بحار الأنوار- ج ٧ ص ٣٦-٣٧.

١٨. بحار الأنوار: ج ٧ ص ٣٧.

تراب الروحانيين بمنزلة الذهب في التراب، فإذا كان حين البعث مطرت الأرض فتربو الأرض، ثم تمطر من مخصص السقاء، فيصير تراب البشر كمصير الذهب من التراب، إذا غسل بالماء، والزيد من اللين إذا محض، فيجتمع تراب كل قالب (وفي المصدر كل قالب إلى قالبه فينتقل) فينتقل بأذن الله تعالى إلى حيث الروح، فتعود الصور بأذن المصور كهيئتها، وتلج الروح فيها فإذا قد استوى لا ينكر من نفسه شيئاً^{١٩}.

و روى في الكافي عن عمار بن موسى عن أبي عبد الله - عليه السلام - قال: «سئل عن الميت يبني جسده، قال نعم، حتى لا يبقى لحم ولا عظم إلا طيبته التي خلق منها، فإنها لا تبني، تبقى في القبر مستديرة حتى يحلق منها كما خلق أول مرة»^{٢٠}.

قال العلامة المجلسي - قدس سره - توضيح: «مستديرة أي بهيئة الاستدارة أو متبدلة متغيرة في أحوال مختلفة ككونها رميماً و تراباً، وغير ذلك، فهي محفوظة في كل الأحوال، انتهى موضع الحاجة»^{٢١} و عليه فلا مانع من جمع المتفرقات خصوصاً إذا اكتفى بالطينة الأصلية كما هو مفاد بعض الأخبار

السادس: في إمكان المعاد ولا يخفى أن عود الأرواح إلى أبدانها ممكن ذاتاً ولا استحالة فيه، لما عرفت من أن عود الأرواح إلى أبدانها ليس إعادة المعدوم، حتى يقال باستحالتها، لأن المعدوم لا شيء له حتى يعاد، ففرص إعادة المعدوم لا يعقل إلا إذا فرض المعدوم موجوداً حتى يكون قابلاً لإعادة، و مع هذا الفرض

١٩، بحار الأنوار: ج ٧ ص ٣٧-٣٨.

٢٠ و ٢١، بحار الأنوار: ج ٧ ص ٤٣.

يجتمع العدم والوجود في شيء واحد و هو محال، وايضا عودة الارواح، و تجديد الحياة، تكون بعدموت الابدان، لا في حال موت الابدان حتى يكون تناقص، فمع عودة الارواح عادت الحياة، ولا موت للابدان، فلا يجتمع موت الابدان مع حياتها حتى يباقضها، و عليه فالمعاد هو اعادة الوجود الى الوجود، لبقاء الارواح ولبقاء اجزاء الابدان، أو مادتها، و تجديد حياة الابدان بعد موتها لا في حال موتها، و هذا لا استعالة فيه، بل أمر ممكن ذاتا، هذا كله بالنسبة الى الامكن الداتي

و اما الامكان الوقوعي فهو ايضا واضح، اذ لا يستلزم المعاد محالا، بل المقتضى لوجوده موجود، ولا مانع منه، اما المنتضى فهو لتامة شرط الفاعلية بسبب كونه موافقا للحكمة و العدالة و نحوهما كما سيأتي ان شاء الله بيانه، و اما عدم المانع فلمدح وجه صحيح ليجتمع وقوعه، بل ادل شيء على امكان وقوعه، هو وقوع مثل المعاد و هو الرجعة في الدنيا، اذ الرجعة في الحقيقة عود الارواح الى ابدانها كالمعاد، و انما الفرق بينهما في التوقيت و عدمه، وقد عرفت ان امكان الرجعة، و وقوعها في الامة السالفة بنص القرآن الكريم، و عرفت ايضا قيام الاحبار المتواترة على وقوعها في الامة الاسلامية بعد ظهور الامام الثاني عشر ارواحنا فداه، فما تخيل أنه مانع ليس بمانع، و انما هو حاك عن قصور المتخيل في درك الحقائق كما لا يخفى فلا يبقى الا استبعادات من الكفار والملحددين، وهذه الاستبعادات ناشية عن قياس قدرة الخالق و علمه بقدرة المخلوق و علمه، و الافس أمن بالله تعالى و اوصافه على ما اقتضته الأدلة والبراهين القطعية، لا يستبعد صدور شيء منه تعالى، و قد أشار الى بعضها في القرآن الكريم مع

الجواب عنه كقوله تعالى: «و ضرب لنا مثلا و نسي خلقه قال من يحيى العظام و هي رميم قل يحييها الذي انشاها اول مرة و هو بكل خلق عليم - يس: ٧٨» والاية الكريمة اشارت الى قدرته تعالى التي اوجبت انشاء العظام وغيرها اول مرة و الى علمه الواسع الذي لا يعزب عنه شيء من المخلوقات حتى يرفع استبعادهم في عودة حياة العظام البالية، وفي جمع الاجزاء المتفرقة في اقطار الارض و أكد ذلك في ضمن آيات عديدة اخرى ايضا، منها قوله تعالى: «او ليس الذي خلق السموات والارض بقادر على ان يخلق مثلهم بلى و هو الخلاق المليم - يس: ٨١» و منها قوله تعالى: «يا ايها الناس ان كنتم في ريب من البعث فانا خلقناكم من تراب ثم من نطفة ثم من علقه ثم من مضغة (الى ان قال عزشده) و ترى الارض هامة فاذا انزلنا عليها الماء اهتزت و ربّت و اثبتت من كل زوج بهيج - الحج ٥».

فمن شك في صدور المعاد عن قدرته تعالى فليُنظر الى ما صدر وما يصدر عنه تعالى في خلقه الانسان مع عجائب ما فيه، وفي خلقه الاشجار والثمار والنباتات، فهل يمكن ان يقدر الله تعالى على مثل هذه الامور ولا يقدر على احياء الموتى بعد تفرق اجزائهم، فالتأمل حول قدرته تعالى والعلم بانها مطلقة، و هكذا التأمل حول علمه تعالى و انه لا يعزب شيء عن حيطة علمه، يوجب رفع الاستبعادات والظنون الواهية، اد لا موجب لها بل هذه الظنون والدعاوى الباطلة لا توافق حكمة الله تعالى، وقد اشار اليه في كتابه العزيز بقوله: «وما خلقنا السماء والارض وما بينهما باطلا ذلك ظن الذين كفروا فويل للذين كفروا من النار - ص: ٢٧» و سيأتي بيان ذلك ان شاء الله تعالى عند الاشارة الى الادلة العقلية

لوقوع المعاد و وجوبه

ثم ان هذه الظنون سواء كانت عن الدين أموا بالله، أو عن الدين لم يؤمنوا به، التي لا دليل عليها تنشأ عن ضعفهم في المعرفة بالله تعالى وقدرته وعلمه، مضافاً الى مطابقتها لاهوائهم و اميالهم الفاسدة، لان الاعتقاد بالمعاد يصلح للراعية، والدعوة الى ترك اللذات، والشهوات الفاسدة، فيانكار المعاد يرفع هذه الرادع عن امامهم ولعل اليه يشير قوله تعالى: «لا أقسم بيوم القيامة ولا أقسم بالفسح اللوامة ايعسب الانسان ان نجتمع عظامه بلى قادرين على ان نسوى بانه ل يريد الانسان ليفجر امامه - القيامة: ١-٥» فارادتهم للشهوات والاهواء من دون مانع تدعوهم الى الانكار، كما يشهد قوله تعالى: «ويل للمكذبين الذين يكدبون بيوم الدين وما يكذب به الا كل معتد أثيم - المطففين: ١٠-١٢» على أن التجاوز والذنوب الجاهم الى الانكار. فينقذ مما ذكر أن المعاد الحسماني أمر ممكن ذاتاً و وقوعاً، ولا دليل على خلافه.

السابع: في حتمية المعاد، ولا ريب أن القرآن الكريم أخبر عن وقوع القيامة والمعاد اخباراً جزمياً قطعياً مع التأكيدات المختلفة و تعرض لخصوصياته في ضمن آيات كثيرة التي تقرب الغير على ما ذكره بعض المحققين واليك بعض الايات: «و ان الساعة آتية لا ريب فيها و ان الله يبعث من في القبور - الحج: ٧».

وفي هذه الآية أحبر عن وقوع القيامة والمعاد الجسماني بالجزم والقطع، و نفى عنه مطلق الريب والشك مع التأكيدات و أكد وقوعها في ضمن آيات اخر بالقسم كقوله عز شأنه:

«زعم الذين كفروا ان لن يبعثوا قل بلى و ربي

لتبعثن ثم لتنبؤن بما عملتم و ذلك على الله يسير -
التغابى. ٧» وفي هذه الآية ذكر أوصاف التأكيدات من
القسم ولام القسم ونون التأكيد، وقرن هذه التأكيدات
بمثل قوله: «و ذلك على الله يسير» في ذيل الآية، لبيان
حتمية البعث، والنشر من القبور الذى أنكره الكفار،
وعبر عن القيامة والبعث المذكور بالماضى، لحتمية
وقوعه كقوله عر شأنه: «إذا وقعت الواقعة - الواقعة.
١» وقوله تعالى، «إذا زلزلت الارض زلزالها - الزلزال:
١».

و جعل القيامة قريبة ممكنة خلافاً لما تخيله الكفار
من كونها بعيدة، و قال جل جلاله: «انهم يرونه بعيداً
و نريه قريب - المعارج ٧» و أرسل رسله للانذار
والتبشير بالآخرة والقيامة، كما قال تعالى: «و ما نرسل
المرسلين الا مبشرين و منذرين - الانعام: ٤٨» وليس
ذلك الا لحتمية وقوعها، و ايضا جعل القيامة من ميعاده
التي لا تخلف فيها، لحتمية وقوعها، كما قال تعالى:
«ربنا انك جامع الناس ليوم لا ريب فيه ان الله لا يخلف
الميعاد - آل عمران: ٩».

و غير ذلك من الايات، فان كلها تحكى عن حتمية
وقوع القيامة والبعث والنشور المذكور فى القرآن
بالمطابقة او الملازمة، فان بيان أوصاف القيامة، وبيان
أوصاف المؤمنين والكافرين والمجرمين، أو بيان
أوصاف الجنة والجحيم أو غير ذلك، ايضا تدل على
حتمية وقوع القيامة والبعث والنشور، اذ البحث عن
هذه الخصوصيات، يكون بعد الفراغ عن اصل وقوعها.
ثم ان مقتضى قوله «و اذ قال ابراهيم رب ارني
كيف تحيى الموتى قال اولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن
قلبي قال فنخذ اربعة من الطير فصرهن اليك ثم اجعل على

كل جبل منهن جزء ثم ادعهن يأتينك سعيًا واعلم ان الله عزيز حكيم - البقرة. ٢٦٠» و غيره هو أن المعاد الذي آمن به ابراهيم وغيره في الازمان السالفة قبل الاسلام هو المعاد الجسماني.

فالآيات القرآنية تدل بالصراحة على وقوع المعاد و حتميته و على كونه معاداً جسمانياً، و على كونه مما اعتقد و آمن به كل نبي و كل مرسل و كل مؤمن في كل عصر من الاعصار الماضية، هذا مع قطع النظر عن الاخبار و الروايات المتواترات الواردة في المعاد الجسماني، فلا مجال للريب في اصل وقوع المعاد، و في كونه جسمانياً، بمعنى عودة الارواح الى أبدانها و لا في أدلة المعاد لصراحته و تواترها.

ولقد أفاد و اجاد العلامة الحلبي مقدس سره - حيث قال: «المعاد الجسماني معلوم بالضرورة من دين محمد - صلى الله عليه و اله وسلم- و القرآن دل عليه في آيات كثيرة بالنص، مع أنه ممكن فيجب المصير اليه، و انما قلنا بأنه ممكن لان المراد من الاعادة جمع الاجرام المتفرقة و ذلك جائز بالضرورة»^{٢٢} فقول بعض الفلاسفة من اتباع المشائين باختصاص المعاد بالمعاد الروحاني على المحكي، مخالف للضرورة من الدين، كما أن قول جمع من المتكلمين بعدم بقاء الروح و فنائه بموت الأبدان يخالف الآيات و الروايات المتواترة الدالة على بقاء النفس، و وجود الحياة البرزخية، فالحق هو بقاء الارواح و ان معادها هو عودتها الى أبدانها

الثامن: في الأدلة العقلية ولا يخفى أنه لا حاجة الى الاستدلال بالأدلة العقلية، على وقوع المعاد بعد قيام

الأدلة السمعية القطعية و ضرورة الاسلام بل ضرورة الدين، على اثبات المعاد، ولكن حيث أشير في الأدلة السمعية إلى الوجوه العقلية فلا يس بذكر بعضها.

١- دليل الحكمة

ان الحد الوسط في هذا الدليل هو حكمته تعالى، والشكل القياسي في هذا الدليل، يكون هكذا: ان الله تعالى حكيم، والحكيم لا يفعل عبث و سفه، فهو تعالى لا يفعل عبثاً و سفهاً.

ثم ينضم إليه القياس الاستثنائي، و هو انه لو لم يكن للانسان معاد لكان حلقه عبثاً و باطلاً ولكن الله تعالى لا يفعل عبث و سفه، فالمعاد للانسان ثابت فحكمته تعالى تقتضي ان يكون للانسان حياة دائمية و معاد في القيامة و توضيح ذلك يحتاج الى بيان مقدمات الاولى: ان الله تعالى حكيم والحكيم لا يفعل العبث والسفه، لانه قبيح لرجوعه الى ترجيح المرجوح، او لانه محال، لاوله الى الترجيح من غير مرجح. وقد مر البحث عنه في العدل ولا ينافي ذلك ما عرفته في المباحث المتقدمة من ان الله تعالى لا غاية له وراء ذاته. لان المقام يشهد الغاية للفعل لا للفاعل وكم من فرق بينهم. الثانية: ان العبث والسفه هو ما لا يترتب عليه غاية عقلانية، مثل ما اذا صرف ذو ثروة ماله فيما لا منفعة له، او فيما يكون منفعته اقل مما صرفه، ولا يكون الصرف ذا حكمة، الا اذا ترتب عليه المنفعة الزائدة عما صرف بالفعل لا يخرج عن العبثية والسفاهة، الا اذا ترتب عليه فائدة و غاية عقلانية، و عليه فخلقة الانسان مع ابتلائه بأنواع المشكلات، و كون نهايته الفناء من دون ترتب فائدة على ذلك بالنسبة الى الله تعالى لكونه

كمالاً معض و غتياً مطلقاً، ولا بالنسبة الى المخلوق بعد فرض كونه سيصير فانها عبث و سفاهة لانه بمنزلة ذى صنعة يصنع شيئاً مهماً ثم يخربه قبل أن يستفيد منه نفسه او غيره، تعالى الله عن ذلك عبوا كبيراً، و عبادة الانسار و اطاعته لله عزوجل لا تنفع فى حقه تعالى، لكونه عيب مطلقاً، ولا فى حق المطيع بعدكون المفروض أنه سيصير قابلاً، والاستكمال بالطاعة والعبادة لا مطلوبة له الا اذا كان المطيع باقياً، فان العبادة والطاعة حينئذ توجبان رفعة نفس المطيع الى مقام يتلذذ منه، كالقرب و الدنو من ساحة ربه المتعال، و كلياقته للمجالسة مع الاولياء الكرام، فى جنات النعيم و غير ذلك.

قال الاستاذ الشهيد المطهرى سقندس سره: «ان كان حلف كل وجود عدم، و خلف كل عمران تخريب، و ان كان كل نيل للتخلية فما يحكم على الطعام العالمى الا التحير والصلال، و تكرار العكررات، فيقوم وجود كل شيء على عدم و الباطل»^{٢٣}.

و قرره الحكيم المتأله محمد مهدي النراقي بوجه آخر، و هو: «أنا نرى فى هذا العالم بعض الناس يطيمون و بعضاً آخر يعصون، و بعضهم يحسنون، و بعضاً آخر يسيئون، و بعضهم يديمون فى العبادة والطاعة، و بعضاً آخر يديمون المعاصي والسيئات، و نرى جمعاً فى الخيرات والمبرات، و جمعاً آخر فى الظلم والخطيئات. و نرى طائفة نالوا مقام رضاية الله تعالى، و فرقة اخرى ذهبوا فى الطفيان والضلال، و نرى طبقة فى الاحسان والنصح، و زمرة فى الملاهى والمناهى و نرى مع ذلك أن الموت يعرض على جميعهم و

يعنيهم، مع عدم نيل كل واحد منهم بجزاء عمله، فلولم يكن عالم آخر يحرق كل واحد بعمله لكان خلقة هذا النوع العظيم شانه عبثاً و سبباً^{٢٤} و نحوه كلام الفاضل الشعرائي قدس سره - في ترجمة و شرح تجريد الاعتقاد^{٢٥} فراجع.

و كيف كان فما يخرج حلقة الانسان عن السعادة والعبث، هو وقوع المعاد، لان يصل الانسان الى نتيجة عمله الذي عمله في الدنيا، من الاستكمال أو جزائه، و اليه يؤل قوله تعالى: «افحسبتم انما خلقناكم عبثاً وانكم اليينا لا ترجعون فتعالى الله الملك الحق لا اله الا هو رب العرش الكريم - المؤمنون ١١٥-١١٦».

فقوله: «افحسبتم انما خلقناكم عبثاً وانكم اليينا لا ترجعون» اشارة الى ان حلقة الانسان بدون الرجوع والمعاد ليس الا عبثاً و سفاة و هي المقدمة الثانية.

و قوله تعالى: «فتعالى الله الملك الحق» اشارة الى عدم وقوع العبث منه تعالى لمعنى ذلك و هو المقدمة الاولى، و لعل قوله: «لا اله الا هو رب العرش الكريم» اشارة الى عدم حاجته الى خلقه الانسان و معاده، لانه مالك الملك، والذي يكون كذلك، لا حاجة الى غيره، فنيل الانسان الى غايته و عدمه لا يؤثران في مالكيته للملك، و انما الخلقة و معادها تنشأ من علوه، و كماله، و غناه، فلا مورد لاستكمال الكامل المطلق بالخلقة والمعاد.

الثالثة: ان المستفاد من دليل الحكمة هو معاد الانسان كما يشير اليه الاية الكريمة، و أما معاد عالم المادة والحيوانات فقد ذهب بعض أساتيدنا الى الاستدلال

٢٤ انيس الموحدون ص ٢٣٢، الطبع الجديد

٢٥ ترجمه و شرح تجريد الاعتقاد: ص ٥٦٤.

له بدليل الحكمة، ولكنه محل تأمل، لا مكان ان يقال ان خلقه المادة والحيوانات لانتفاع الانسان، كما يدل عليه قوله تعالى: «وسخر لكم ما فى السموات وما فى الارض جميعاً منه ان فى ذلك لآيات لقوم يتفكرون - الجاثية. ١٣» فمع وجود هذه الغاية فى خلقه المادة والحيوانات، وهى امتفادة الانسان منها بحيث يتمكن من العية الدنيوية حتى يعيش و يعمل ما يعمل ليست خلقتها عبثاً و سفهاً، ولولم يكن لها معاد فاثبات المعاد لهما بهذا الدليل محل تأمل، بل منع، نعم لولم يكن للانسان معاد فلا يكون خلقه كل ذلك الا عبثاً و سفهاً و باطلاً كما لا يحفى.

و كيف كان فاذا عرفت هذه المقدمات يكون خلقه الانسان احسن شاهد على وقوع المعاد، اذ العبث لا يصدر منه تعالى، فاذا كان الانسان مخلوقاً فلا يكون عبثاً مع أنه لا يخرج عن العبثية الا بوقوع المعاد، فحكيمته تعالى توجب البعث والمعاد، كما صرح به المحقق الطوسى قدس سره - فى متن تجريد الاعتقاد^{٢٩}.

و قال العلامة الطباطبائى قدس سره - فى ذيل قوله تعالى «وما خلقنا السماء والارض وما بينهما لاعين لو اردنا ان نتخذ لهما لاتخذناه من لدنا ان كنا فاعلين - الانبياء: ١٦-١٧». «ان للناس رجوع الى الله و حساباً على اعمالهم ليجازوا عليها ثواباً و عقاباً، فمن الواجب ان يكون هناك نبوة و دعوة، ليدلوا بها الى ما يجازون عليه من الاعتقاد والعمل، فالمعاد هو الغرض من الخلقة الموجب للنبوة، ولولم يكن معاد، لم يكن للخلقة غرض و غاية، فكانت الخلقة لعباً و لهواً منه تعالى، و

هو غير جابر، ولو جار عليه اتحاد اللهو لوجب أن يكون بأمر غير خارج من نفسه لا بالخلق الذي هو فعل خارج من ذاته، لأن من المحال أن يؤثر غيره فيه ويحتاج الى غيره بوجه، واد لم يكن الخلق لعب فهناك غاية و هو المعاد، و يستلزم ذلك النبوة، و من لوازمه ايضا نكال بعض الظالمين اذا ما علموا و اسرفوا و توقف عليه احياء الحق، كما يشير اليه قوله بعد، بل نقذف بالحق على الباطل فيدمعه فاذا هو زاهق»^{٢٦}.

وقال ايضا في دليل قوله تعالى «وما خلقنا السماء والارض وما بينهما باطلا ذلك ظن الذين كفروا فويل للذين كفروا من النار - ص ٢٧». «و هو احتجاج من طريق العديات، اد لولم يكن خلق السماء والارض وما بينهما - و هي امور مخلوقة مؤجلة توجد و تفنى - مؤدياً الى غاية ثابتة باقية غير مؤجلة كان باطلا، والباطل بمعنى مالا عاية له ممتنع التحقق في الاعيان، على انه مستحيل من الحكيم، ولاريب في حكمته تعالى»^{٢٨}.

و قرب في كز العوائد في اصول العقائد دليل الحكمة بما حاصله: «ان يعد ثبوت حكمة الله تعالى في افعاله نعلم بأن خلقة العالم ليست عبث، بل فيها حكمة و مصلحة، ثم ننظر أن المصلحة ترجع الى الله تعالى، أو الى خلقه و حيث علمنا انه تعالى عني بالذات، و كامل من جميع الجهات، فالمصلحة والحكمة ترجع الى الحق لا معالة ولا تكون الخلقة بمصلحتهم الا اذا كانت شاة اخرى عقيب هذه الدنيا، والا لرم عدم كون الخلقة بمصلحتهم، و هو نقض للعرض، والنقض من اقبح الامور، و وجهه أن المنافع والمصالح الدنيوية منقطعة

٢٦. تفسير الميزان: ج ١٤ ص ٢٨٣-٢٨٤.

٢٨. تفسير الميزان: ج ١٧ ص ٢٥٦.

لا دوام ولا ثبات لها. و وجودها لقلة دوامها كعدمها، ولا يكون اعطاء هذه المنافع والمصالح لايقسا بشأن الحكيم على الاطلاق.

هذا مصاف الى احتلاطها و شوبها بضعاف المصاعف من الصعوبات والمشاكل، والمصائب والمعص، والامراض والفتن، والمندقرات، و حصول هذه المصاعف والمصالح لا تكون عرضا من الحلقة، والا لرم نقض للمرض لانه خلاف الاحسان، هذا نظير كريم يدعو جمعا كثيرا للصيافة، و عرصه من الدعوة هو الاحسان اليهم لا غير، فيدخلهم في مجلس الصيافة، و حصر لهم انواع الاطعمة والاشربة، مع ادخال انواع الموديات من السباع و الذئاب و الكلاب والحيات والمقارب و نحوها مما تمنعهم، قبل الالتذاد الكامل بالاطعمة والاشربة، ولا يمد ذلك عند المقلاء الا من اقبح القبائح التي لا تصدر ممن لا يبالي، فضلا عن يبالي، فضلا عن الحكيم على الاطلاق، هذا بخلاف ما اذا امر المولى الكريم عباده بالمشقات الجرنية في زمان قليل لينال في الشاة الاخرى النعمة الدائمة، والمصائب الجليلة، والمطايا العظيمة، فان الخلقة حينئذ تصير مستحسنة. و قابلة للمدح والثناء، و هذا برهان قاطع ارشد اليه الحق سبحانه و تعالى في كلامه المجيد بقوله «افحسبتم انما خلقناكم عبثا و انكم اليما لا ترجعون»^{٢٩}.

٢- دليل العدالة

و يمكن تقريبه بأن الله تعالى عادل والمعدل لا يسوى بين الظالم والمظلوم كما لا يقدمه ولا يقدره

عليه، بل ينتقم من الظالم، وهو تعالى ينتقم من الظالم، ولا يسوى بين الظالم والمظلوم، ولا يقدمه ولا يقدره على المظلوم ثم يضم إليه القياس الاستثنائي، و يقال لولم يكن للانسان معاد، لزم التسوية بين الظالم والمظلوم، ولم اقدار الظالم على المظلوم، و لزم الاحلال بالانتقام من الظالمين، ولكنه تعالى منزه عن تلك الامور فالمعاد ثابت للانسان حتى يجزى كل انسان بما يستحقه.

و توصيح ذلك ايض يحتاج الى بيان امور، الاول ان الله تعالى عادل ولا يظلم شيئا لانه كمال محض و محض الكمال لا يكون ناقص، حتى يظلم، والظلم مملول السقص، اد سببه اما الجهل او حجة الظلم، او شقاوته، وخبث ذاته، او حسادته، و كل واحد نقص، و هو منتف فيه تعالى، وقد مر تفصيل ذلك في بحث العدل فراجع الثاني: ان التسوية بين الظالم والمظلوم في الحراء، كتقديم الظالم على المظلوم، واعداده و اعاقته، في كونه ظلما و قبيحا، و ينافي العدل لان العدل هو اعطاء كل ذي حق حقه، والتسوية كالتقديم ابطال الحق و هو عين الظلم.

الثالث: انه لولم يكن معاد لجزاء الانسان لزم التسوية بين المعرمين والصالحين و تقديم الظالمين على المظلومين و اعداد الاشرار و اقدارهم، لان ابناء البشر كانوا و يكونون على الصلاح والفساد، و على الهداية والضلالة، و كثيرا ما يقلب الفئة الظالمة على المظلومة، و الاشرار على الصالحين، و عليه فان اكتفى بهذه الدنيا ولا يكون وراثتها الاخرة، كان معناه هو عدم مكافاة الظالمين والمجرمين، و عدم جزاء الصالحين والمتقين، بل معناه هو تقديم الطائفة الظالمة على الطائفة المظلومة، لاعدادهم

بأنواع النعمات دور الطائفة المظلومة.

لا يقال: هذه الدنيا تكفى لجزاء الصالحين والعلالين فمن عمل صالحا أعطاه النعم الدنيوية والعزة، ومن عمل سيئاً سلب منه النعم، وابتلاه بالخرى والدلة، و مع جزاء كل فرقة بما يناسبهم، لا يلزم التسوية بين المجرمين وغيرهم، كما لا يلزم تقديم احدى الطائفة على الاخرى.

لانا نقول ليس كذلك اذ نرى عدم جرم كثير من الطالمين والفاستدين والمفسدين بل هم يعيشون الى آخر عمرهم في عاية العزة الدنيوية، والقدره، بخلاف غيرهم فانهم في عاية المهانة والصعوبة، و هو امر محسوس لا ستره فيه، هذا مضافاً الى ان اعمال المؤمنين والكافرين على درجات مختلفة وقد يكون بعضها مما لا يمكن جراؤه في عالم الدنيا، كمن يقتل الف الف نفس ببعض انواع الصواريخ، ومن المعلوم ان سلب نعمة الحياة، او اعدام هذا القاتل، مرة واحدة لا يكون جزاء افساده، كما ان من يحيى النفوس الكثيرة بالمعالجة او الهداية، لا يمكن ان يكون جراؤه هو نعمة الدنيا مع محدوديتها فضلاً عن الانبياء والاولياء الذين لا يمكن تقويم عملهم، ولا يصلح مثل الدنيا الدنية لجرائهم، لا سيما محمداً و آله، اذ قد فاق بعض دقائق عمرهم على جميع عمر الاخرين، و قد اشتهر في جوامع الحديث، ان ضربة على يوم الخندق افضل من عبادة الثقلين، على أن بعض الاعمال في حال الموت و بعده، فلا يمكن جزاء العامل في الدنيا بعد موته، كما اذا جاهد المؤمنون مع الكافرين فمن استشهد من المؤمنين لا يمكن جزاؤه، كما أن من هلك من الكافرين لا يمكن جزاؤه، و كما اذا اسس سنة حسنة او سنة سيئة، فعمله بعد الموت يدوم بدوام ما اسسه مع

عدم امكان جراء العامل، فطبع الدنيا لا يليق بكونها جزاء كاملاً للعاملين.

لا يقال: هذا صحيح لو كان التناسخ محالاً و الا يمكن العودة المتكررة حتى يتكامل الجزاء، فمن كان صالحاً يعود بعد موته في بدن يعيش عيشاً مباركاً، ومن كان طالحاً يعود بعد موته في بدن يعيش عيشاً سوء، و هذا أمر واضح، ولا يكون محدوداً، و انما يتكرر بحسب ما يستحقه، و عليه فيجرى كل عامل بجزاء عمله و معه لا تسوية، ولا تقديم للفرقة الظالمة على الفرقة المظلومة.

لانا نقول ان التناسخ مما قامت ضرورة الاديان على خلافه، فلا محال لاحتماله، فهو مفروض المدم، هذا مضافاً الى عدم امكانه لوجوه كثيرة، منها ان النفس بخروج البدن السابق من القوة الى الفعلية، قد خرجت من القوة الى الفعلية، فلو تعلق بعد خروجها عن البدن السابق الى بدن آخر، لكانت النفس في مرتبة الفعلية، والبدن الذي تعلق به كالجنين مثلاً في مرتبة القوة، فيلزم عدم تكافؤهما في مرتبة القوة والفعلية^{٣٠}

و منها: ان انتقال النفس المستنسخة الى نطفة مستعدة، لا يمنع فيضان النفس الابتدائية، فيلزم اجتماع النفسين في بدن واحد، و هو مستحيل لامتناع كون الشيء ذا ذاتين، أعني ذا نفسين، وما من شخص الا و هو يشعر بنفس واحدة له^{٣١}.

و منها ما أشار اليه العلامة الطباطبائي -قدس سره- في تفسيره حيث قال: «ان التناسخ و هو تعلق النفس المستكملة بنوع كمالها بعد مفارقتها البدن ببدن آخر

٣٠. راجع درر الفوائد ج ٢ ص ٣٩٣-٣٩٤.

٣١. المبداء والمعاد، ص ٢٣٨

محال، فان هذا البدن ان كان ذا نفس استلزم التسامح
تعلق نفسين ببدن واحد، و هو وحدة الكثير، و كثرة
الواحد، و ان لم تكن ذا نفس استلزم رجوع ما بالفعل
الى القوة»^{٣٢}

و يمكن ايضاح امتناع رجوع ما بالفعل الى القوة
بما في المبدء والمعاد، من ان النفس ما دامت يكون
بالقوة يمكن لها اكتساب أى مرتبة شامت لمكان
استعدادها قبل صيرورتها بالفعل شيئاً من الاشياء
المتحصلة، و اما اذا صارت مصورة بصورة فعلية،
واستحكمت فعليتها ورسوخها، وقوى تعلقها، ولصوقها،
بالنفس، فاستقرت على تلك المرتبة، و يطل عنها
استعداد الانتقال من القصر الى الكمال، والعبور من
حال الى حال، فان الرجوع الى الفطرة الاولى، والعود
الى مرتبة التراب، والهبولانى، كما فى قوله تعالى:
«ليتنى كنت تراباً» محرد تمنى امر مستحيل كما مر،
والمحال غير مقدور عليه»^{٣٣}

هذا مضافا الى احتفاف الدنيا بأنواع المصيبات
والالام التى لا تكون معها لايقة لجزاء الاولياء والانبياء
والصالحين، بل المناسب لهم هو جزاؤهم بما لا يحتف
بهمه المكاره والمصائب، و هو لا يكون الا الاخرة، على
أن مجازاة الكفرة والعصاة بدون تنبيههم بما فعلوا فى
الدورات السابقة، ليست بمجازاة، فالتناسخ لا يمكن
اولا، و على فرض امكانه قامت الضرورة على خلافه
ثانياً.

هذا مضافا الى عدم مناسبتها للجراء بالنسبة الى
الصالحين، لاحتفافها بالمكاره، وبالنسبة الى الطالحين

٣٢ تفسير الميزان: ج ١ ص ٢١١.

٣٣ المبدء والمعاد ص ٢٥٣ ٢٥٤.

لغفبتهم عن المكافاة، ومضافا الى ما افاد بعض أساتيدنا مد ظله، من أن الجزاء هو النعمة المحصاة التي لا يشوبها تكليف، ومسئولية، والنعم الديوية، ليست كذلك، لعدم حلوها عن التكليف، والمسئولية كما لا يحصى.

فإذا عرفت هذه المقدمات طهر لك أن عدالته تعالى تقتضي المعاد، وهو أمر أرشد اليه القرآن الكريم في ضمن آيات عديدة منها قوله تعالى: «ولا تحسبن الله غافلا عما يعمل الظالمون، إنما يؤخرهم ليوم تشخص فيه الابصار - ابراهيم: ٤٢»

قال العلامة الطباطبائي - قدس سره - في ذيل قوله تعالى: «ام نجعل الدين أمنا و عملوا الصالحات كالمفسدين في الارض ام نجعل المتقين كالفجار - ص. ٢٨»: «هذه هي العجة الثانية على المعاد، و تقريرها ان للانسان كسائر الانواع كمالات بالضرورة، و كمال الانسان هو خروجه في جانب العلم والعمل من القوة الى الفعل، بأن يمتد الاعتقادات الحق، و يعمل الاعمال الصالحة، اللتين يهديه اليهما فطرته الصحيحة، و هما الايمان بالعق و العمل الصالح، الدين بهما يصبح المجتمع الاساسي الذي في الارض فالدين امنوا و عملوا الصالحات و هم المتقون الكاملون من الانسان والمفسدون في الارض بفساد اعتقادهم و عملهم، و هم الفجار هم الناقصون الخاسرون في انسانياتهم حقيقة، و مقتضى هذا الكمال والنقص، أن يكون براء الكمال حياة سعيدة و عيش طيب، و بازاء خلافه خلاف ذلك.

ومن المعلوم ان هذه الحياة الدنيا التي يشتركسان فيها هي تحت سيطرة الاسباب والعوامل المادية ونسبتها الى الكامل والناقص والمؤمن والكافر على السواء، فمن أجاد العمل و وافقته الاسباب المادية فاز بطيب العيش

ومن كان على خلاف ذلك لزمه الشقاء و ضحك المميشة
 فلو كانت الحياة مقصورة على هذه الحياة الدنيوية،
 التي نسبتها الى الفريقين على السواء ولم تكن حياة
 تختص بكل منهما، و تناسب حاله، كان ذلك مافيا
 لمعاية الالهية، بايصال كل دى حق حقه، و اعطاء
 المقتضيات ما تقتضيه، و ان شئت فقل تسوية بين
 الفريقين و الفاء ما يقتضيه صلاح هذا و فساد ذلك
 خلاف عدله تعالى»^{٣٢}.

ومن الايات المذكورة قوله تعالى: «أم حسب الدين
 اجترحوا السيئات ان نجعلهم كالذين آمنوا و عملوا
 الصالحات سواء محياهم و مماتهم ساء ما يحكمون وخلق
 الله السموات والارض بالحق و لتجرى كل نفس بما
 كسبت وهم لا يظلمون - الجاثية: ٢١» و غير ذلك من
 الايات

ثم ان هذا الدليل لا يشت الا المعاد للمكلفين
 والعاملين، فان محدودة كل برهان تابع لحد وسطه،
 والحد الوسط في هذا البرهان، هو العدل، و هو لا يكون
 الا في موارد استحقاق الجزاء بالطاعة او المخالفة، وهما
 من افعال المكلفين، فتسوية المطيع مع المسيء، تنافي
 العدالة، او في موارد ظلم بعض العباد على بعض اخر،
 فان مقتضى العدل هو استيفاء حق المظلوم عن الظالم،
 فكل موارد العدل من موارد التكليف، و عليه فلا يشمل
 هذا الدليل معاد غير المكلفين.

٣- دليل الوعد

هذا الدليل مركب من الدليل الشرعي، والعقلي،
 اذ الجراء الاول منه شرعي، وهو الايات الدالة على

الوعد بالثواب والعقاب، و بالجنة والنار منها قوله تعالى: «اليه مرجعكم جميعاً وعد الله حقاً انه يبدؤا الخلق ثم يعيده ليجزى الذين آمنوا و عملوا الصالحات بالقسط والذين كفروا لهم شراب من حميم و عذاب اليم بما كانوا يكفرون - يونس: ٤٠» ولما كان الوعد بهما مكرراً و شايعاً صار عنوان يوم الموعود من عناوين يوم القيامة كما صرح به في قوله تعالى: «والسما ذات البروج و اليوم الموعود - البروج: ٢».

والجزء الثاني منه عقلي، و هو ان الله تعالى لا يحلف الوعد، لان الخلف ناش عن النقص و هو تعالى لا نقص فيه، اوناش عن الاضطرار والضرورة، و هو أيضاً لا مورد له في حقه، لانه سبحانه لا يضطره ضرورة، و لذا قال العلامة الطباطبائي قدس سره: «و خلف الوعد و ان لم يكن قبيحاً بالذات لانه ربما يحسن عند الاضطرار لكنه سبحانه لا يضطره ضرورة، فلا يحسن منه خلف الوعد في حال»^{٢٥} وقد أرشد اليه بقوله عز وجل: «و يستعجلونك بالمذاب ولن يحلف الله وعده و ان يوماً عند ربك كالف سنة مما تعدون - الحج: ٤٧».

و عليه فصورة القياس هكذا، ان الله تعالى وعد بالثواب والعقاب الاخرويين، و بالجنة والنار، و كل ما وعده الله آت ولا يحلفه الله تعالى، فالجنة والنار والثواب والعقاب الاخرويان حتميتان، ولا خلف فيهما.

و اليه أشار المحقق الطوسي في متن تجريد الاعتقاد حيث قال: «و وجوب ايفاء الوعد... يقتضى وجوب البعث و قال الشارح العلامة في شرحه: ان الله تعالى وعد بالثواب وتوعد بالعقاب، مع مشاهدة الموت

للمكلفين فوجب القول بعودهم، ليحصل الوفاء بوعدده
ووعيد^{٣٦}

وقال المحقق اللاهيجى قدس سره. «وليعلم
ان .. ايصال ثواب و عقاب جسمانيين يتوقف لا محالة
على اعادة البدن لان اللذة والالام الجسمانيين، لا يمكن
بدون وجود البدن، ثم لا يتافى ثبوت اللذة والالام
الجسمانيين مع ثبوت اللذة والالام الروحانيين، كما هو
مذهب المحققين، الذين قالوا بتجرد النفس الماطقة.
فالحق هو ثبوت الثواب والعقاب الروحانيين
والجسمانيين، اما الروحاني فهو بناء على تجرد النفس
الماطقة و بقائه بعد مفارقتها عن البدن، والتداده
بالكمالات العاصلة له من ناحية العلم والعمل، و تألمه
عن ضد الكمالات المذكورة، و اما الجسماني فهو بناء
على وجوب الايفاء بالوعد والوعيد الموجبين لا يصل
الثواب والعقاب الجسمانيين»^{٣٧}.

٤- دليل حب البقاء والخلود

ولا حفاء في كون الانسان بالفطرة محبا للبقاء
والخلود، و لعله لذا تنافر الناس عن الموت لزعمهم
انه فناء و منافع لمحبوبهم الفطري من البقاء، و يشهد
ايضا على فطرية هذا الحب، أن الحب المذكور
لا يروى عن النفس بالعلم بفناء الدنيا، هذه
صفوى القياس، و ينضم الى هذه الكبرى، و هي أن
كل ما كان فطرياً فهو مطابق لواقع الامر، لان الفطرة اثر
الحكيم المتعال، ولا يكون فعله تعالى لغواً و عبثاً، فكما
أن غريزة الاكل والشرب والنكاح حاكية عن وجود ما

٣٦. شرح تجريد الاعتقاد: ص ٤٥٥ الطبع الجديد.

٣٧. سرمدية ايمان ص ١٦٥ الطبع الجديد.

يصلح للأكل والشرب والسكاح، كذلك تشهد هذه المحبة الفطرية على وجود عالم آخر يصلح للبقاء والخلود.

ولعل إليه يرجع ما ذكره شيخ مشايخنا آية الله الشيخ محمد علي الشاه آبادي - قدس سره - في «الإنسان والفطرة» حيث قال: «و يدل عليه عشق اللقاء والبقاء مع القطع بعدم البقاء مثل هذه البقاء الملكي، والحياة الدنياوي، مع عدم فتور المشق الكذائي فإنه بحكم الفطرة المعصومة، ينكشف أن هناك عالماً غير دائر، و تلاقى معشوقك في مقعد صدق عند مليك مقتدر»^{٢٨} كما حكى الاستدلال به عن الحكيم المتأله آية الله السيد ابوالحسن الرفيعي^{٢٩} وغيره من الاعلام والفحول، و كيف كان فمحنة البقاء آية وجود الاحرة و دليلها، و الا لزم الخلف في حكمته تعالى، ثم ان رحمته تعالى تقتضي ايصال كل شيء الى ما يستحقه، و رفع حاجة كل محتاج، و عليه فهو تعالى يوصل كل محب للخلود والبقاء الى محبوبه برحمته كما أفاده عروجل بقوله: «قل لمن ما في السموات والارض قل لله كتب على نفسه الرحمة ليجمعنكم الى يوم القيمة لا ريب فيه - الانعام: ١٢».

وفي ما ذكر غنى و كفاية فمن شاء الزيادة فليراجع الى المطولات.

التاسع: في حشر الحيوانات، وقد يستدل له بقوله تعالى: «وما من دابة في الارض ولا طائر يطير بجناحيه الا امم امثالكم ما فرطنا في الكتاب من شيء ثم الى ربهم يحشرون - الانعام: ٣٨».

قال العلامة الطباطبائي - قدس سره - : «اما السؤال الاول (هل للحيوان غير الانسان حشر؟) فقوله تعالى في

٣٨ كتاب رشحاه الحار، كتاب الامسان والفطرة ص ٢٦٢ الطبع الجديد.

٣٩. راجع تقريرات بحث شريف معاذة ص ٨٥.

الاية: «ثم الى ربهم يحشرون» يتكفل الجواب عنه، و يقرب منه قوله تعالى: «و اذا الوحوش حشرت» كورت ٥٠» ٤٠.

وقال ايضاً: «و ببلوغ البحث هذا المبلغ، ربما لاح ان للحيوان حشراً، كما ان للانسان حشراً، فان الله سبحانه يمد تطبيق العدل والظلم والتقوى والفجور على اعمال الانسان، ملاكاً للحشر، و يستدل به عليه كما في قوله تعالى: «ام نجعل الذين آمنوا و عملوا الصالحات كالمفسدين في الارض ام نجعل المتقين كالفجار» - ص. ٢٨» ٢١.

و قال ايضاً: «و هذان الوصفان، اعنى الاحسان والظلم، موجودان في اعمال الحيوانات في الجملة، و يؤيده ظاهر قوله تعالى: «ولو يؤاخذ الله الناس بظلمهم ما ترك على ظهرها من دابة ولكن يؤخرهم الى اجل مسمى - الفاطر: ٢٥» فان ظاهره ان ظلم الناس لو استوجب المؤاخذه الالهية كان ذلك لانه ظلم، والظلم شائع بين كل ما يسمى دابة، الانسان و سائر الحيوانات فكان ذلك مستعقبا لان يهلك الله تعالى كل دابة على ظهرها، هذا. و ان ذكر بعضهم ان المراد بالدابة في الآية، خصوص الانسان ولا يلزم من شعول الاخذ والانتقام يوم القيامة لسائر الحيوان ان يساوى الانسان في الشعور والارادة، و يرقى الحيوان العجم الى درجة الانسان في نفسياته و روحياته، والضرورة تدفع ذلك، والاثار البارزة منها و من الانسان تبطله، و ذلك ان مجرد الاشتراك في الاخذ والانتقام، والحساب والاجر، بين الانسان و غيره لا يقضى بالمعادلة والمساواة من

جميع الحيات، كما لا يقتضى الاشتراك في ما هو اقرب من ذلك، بين افراد الانسان انفسهم ان يجرى حساب أعمالهم من حيث المداقة والمناقشة مجرى واحد، فيوقف العاقل والسعيه والرشيد والمستضعف في موقف واحد»^{٦٢}.

قال الفاضل المقداد قدس سره: «النقل الشريف دال على أنه ما من دابة في الارض ولا طائر يطير بجناحيه الا امم أمثالكم ما فرطنا في الكتاب من شيء ثم الى ربهم يحشرون فهؤلاء منهم من يحكم العقل بوجوب البعثة و هو كل من له حق أو عليه حق للانصاف والانتصاف، و منهم من لم يحكم بوجوبه بل يجوازه كمن عدا هؤلاء»^{٦٣}. و روى عن ابي در قال: «بيننا انا عند رسول الله صلى الله عليه و آله - اذا انتطحت عنزان فقال النبي صلى الله عليه و آله: أتدرون فيما انتطحا؟ فقالوا: لا ندرى، قال لكن الله يدرى و ميقضى بينهما»^{٦٤}.

قال العلامة المجلسي قدس سره: «و أما حشر الحيوانات فقد ذكره المتكلمون من الخاصة والمامة على اختلاف منهم في كيميته، الى ان قال أقول: الاخبار الدالة على حشرها عموماً و خصوصاً، و كون بمصها مما يكون في الجنة كثيرة سيأتى بعضها في باب الجنة: وقد مر بعضها في باب الركبان يوم القيامة وغيره، كقولهم - عليهم السلام - في مانع الركاة: تنهشه كل ذات ناب بنابها و يطؤه كل ذات ظلف بظلفها، و روى الصدوق في الفقيه بإسناده عن السكوني بإسناده أن النبي صلى الله عليه وآله - أبصر ناقة معقولة، وعليها جهازها، فقال أين

٦٢. تفسير البزاق - ج ٢ ص ٧٦-٧٧.

٦٣. اللوامع الالهية: ص ٣٧٧.

٦٤. بحار الأنوار: ج ٢ ص ٢٥٤.

صاحبها مروه فليستمد عداً للخصومة، و روى فيه عن الصادق -عليه السلام- أنه قال: أي بعير حج عليه ثلاث سنين، يجعل من نعم الجنة، و روى سبع سنين، وقد روى عن النبي -صلى الله عليه و آله-: استغفرها ضعفاياكم فانها مطاياكم على الصراط، و روى ان خيول العزاة في الدنيا خيولهم في الجنة^{٤٥}.

العاشر: في تأثير الايمان بالآخرة، ولا يحفى انه اذا علمنا بوجود الآخرة بعد الدنيا، و ان أعمالنا في هذه الدنيا مضبوطة للمعاسبة في الآخرة، ولا يحكر اخفاؤها، و اذا علمنا أن الجراء متناسب للأعمال، و آخرتنا رهينة أعمالنا، ولا يمتطي أحد فيها بشيء مردون ملاحظة ايمانه، و عمله في الدنيا، و انه لا مجال لأعمال القدرة في الآخرة، بل المعاسبة والجزاء جرت من دون خطأ و انحراف، و اذا أمنا بكل هذه الأمور، و اطمئنا بها ظهر أثره في أعمالنا و عقائدنا، و افكارنا، و نياتنا، و لذا أكد الانبياء والاولياء على الايمان بالآخرة، واختص ثلث القرآن تقريباً بالآخرة و أحوالها، والجنة والنار و مقامات الاولياء و دركات الجحيم، والحساب والصراط وغيرها، و أوصى النبي والائمة الطاهرة -عليهم الصلاة والسلام- بذكر الموت والآخرة، و منه ورد عن النبي -صلى الله عليه و آله-: «أكيس الناس من كان أشد ذكراً للموت»^{٤٦} ثم كلما ازداد ذكر الموت والآخرة ازداد الصلاح والاصلاح، و لذا عرف الله تعالى عباده الصالحين بهذه الخصيصة و قال عز وجل: «واذكر عبادنا ابراهيم واسحاق ويعقوب اولى الايدى والابصار اننا أخلصناهم بخالصة ذكرى الدار و انهم عندنا لمن

٤٥. بحار الأنوار: ج ٢ ص ٢٢٦.

٤٦. بحار الأنوار: ج ٦ ص ١٣٥.

المصطفين الاحيار - ص. ٤٥-٤٧.

وفي هذه الاية الكريمة ايضا دلالة على ان اخلاص العباد وجعلهم من المحصلين بفتح اللام بواسطه ههنا الخصيصة والصفة المباركة، وكيف كان فيكفي في أهمية ذكر الآخرة ان الانذار والتبشير كان من اصول دعوة الانبياء والمرسلين، فمن اراد اصلاح نفسه و غيره، فعليه بذكر الموت والآخرة و احوالها، وعليه ان يقتضى بالقرآن الكريم وبالا انبياء العظام و بالاولياء الكرام في تربية الساس واصلاحهم، بان ينذرهم و يبشرهم كما كان ذلك سيرة العلماء الابرار.

ادعلة انعراف الجوامع البشرية في يومنا هذا هي الغفلة عن الله وعن الآخرة، ولا يرتفع الانعراف والسقوط الابارالة هذه العلة، ولا تزول هذه العلة، الا بذكر الآخرة، والالتفات المستمر اليها، كما قال الله تبارك و تعالى: «و ذكر فان الذكرى تنفع المؤمنين - الداريات: ٥٥».

فمن طلب الجنة و مقاماتها فعليه بالايمان الخالص وبالاخلاق الحسنة وبالاعمال الصالحة لان الجنة و مقاماتها حصيلة هذه الامور والدنيا - كما اشتهر عن النبي صلى الله عليه و آله - مزرعة الآخرة لان زاد الآخرة لا يمكن تحصيله الا في هذه الدنيا، كما قال مولينا امير المؤمنين - عليه السلام: «الدنيا دار مجاز والآخرة دار قرار فخذوا من معركم لمعركم»^{٤٧} و قال ايضا: «فتزودوا في الدنيا من الدنيا ما تحززون به انفسكم غدا»^{٤٨} و من المعلوم ان رجاء الآخرة بدون الايمان والعمل كرجاء الزارع بدون ان يعرث و يبذر، ويسقى

٤٧ بحار الانوار ج ٢٣ ص ١٣٤.

٤٨ سراج السادة فيض الاسلام: ج ١ ص ١٤٤، النسخة ٦٣.

في أنه لا ينتج الا الندامة والعسرة، قال عزوجل: «فمن كان يرجوا لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً ولا يشرك بعبادة ربه أحداً - الكهف: ١١٠».

و ان النفرة عن الجحيم والنار و دركاتها من دون ترك موجباتها، كالنفرة عن السبع والمقارب والحيات مع المشى نحوها، خصوصاً بناء على تجسم الاعمال، كما هو مفاد بعض الايات كقوله عزوجل: «يوم تجد كل نفس ما عملت من خير محضراً وما عملت من سوء تود لو أن بينها وبينه أمداً بعيداً - آل عمران: ٣٠» فعلى العاقل الخبير أن يفر عن المحرمات كما يفر عن السبع والمقارب والحيات، و يعتمد عن المشتبهات، و يستعد للأخرة ولا يفضل عنها حرفة عين اهدأ.

هذا ما حصل لى من شرح هذا الكتاب الفخيم بعون الله و امداده، و استله ان يجعله ذخراً لمعادى و هو مجيب الدعوات، و آخر كلامى الحمد لله رب العالمين. و انا العبد السيد محسن الخرازى

قم المشرفة - ١٦ محرم الحرام ١٤٠٩ الهجرية القمرية

فهرس امهات المطالب

الصفحة

العنوان

٥

المقدمة

الفصل الثالث

الأمامة

- ٩ ١- عقيدتنا في الامامة
- ١٠ المقام الاول في معنى الامامة لغة
- ١١ المقام الثاني في معنى الامامة اصطلاحاً
- ١٤ المقام الثالث في شؤون الامامة و منزلتها
- ١٩ المقام الرابع في انها اصل من اصول الدين
- ٢٣ المقام الخامس في وجوب النظر في امامة ائمتنا
- ٢٤ المقام السادس في كون الامامة لطفاً
- ٢٩ المقام السابع في لزوم الامامة
- ٢٥ ٢- عقيدتنا في عصمة الامام
- ٢٩ ٣- عقيدتنا في صفات الامام و علمه
- ٥٠ المقام الاول في أن الامام متصف بصفات النبي

- المقام الثانى فى كيفية تعلم الامام ٥٢
- المقام الثالث فى مقدار علم الائمة ٥٤
- المقام الرابع فى معنى الحدس ٥٨
- المقام الخامس فى العيز بين علومهم والعلوم
البشرى ٥٩
- ٤- عقيدتنا فى طاعة الائمة ٦٣
- الامر الاول فى أن الائمة هم اولوا الامر ٦٥
- الامر الثانى فى أن الائمة هم الشهداء ٦٩
- الامر الثالث فى أنهم ابواب الله والسبيل اليه ٧١
- الامر الرابع فى أنهم عينة علمه ٧٤
- الامر الخامس فى أنهم امان لاهل الارض ٧٦
- الامر السادس فى أنهم العباد المكرمون ٧٨
- الامر السابع فى أن طاعتهم طاعة الرسول ٨٦
- الامر الثامن فى أهمية البحث عن خلافة
الائمة عليهم السلام ٨٧
- ٥- عقيدتنا فى حب البيت ٨٩
- المقام الاول فى معنى المودة والمحبة ٩٠
- المقام الثانى فى أن الحب والبعض من
الامور المندوب اليها ٩٠
- المقام الثالث فى وجوب المحبة لاهل البيت ٩٣
- المقام الرابع فى المراد من القربى ٩٧
- المقام الخامس فى دلالة وجوب المحبة على
قرب القربى ١٠١
- المقام السادس فى خروج المنكر المبغض
عن الايمان ولو مع عدم الالتفات ١٠١
- المقام السابع فى أن المحبة والوداد لتحكيم
الاتباع عنهم ١٠٣
- ٦- عقيدتنا فى الائمة ١٠٧

- ١١١ ٧- عقيدتنا في أن الإمامة بالنص
الامر الاول في لزوم نصب الامام من جانب
- ١١٢ الله تعالى
الامر الثاني في ثبوت النصوص على أن
الامام بعد النبي هو علي بن ابي طالب
- ١١٤ عليه السلام
الامر الثالث في دلالة حديث العدير على
ولاية علي عليه السلام
- ١٢٠ الامر الرابع في دلالة آية الولاية على ولاية
علي عليه السلام
- ١٣١ ٨- عقيدتنا في عدد الائمة
١٣٩ ٩- عقيدتنا في المهدي - عليه السلام -
١٤٥ المقام الاول في عدم خلو كل عصر عن وجود
١٤٧ امام معصوم
المقام الثاني في مقتضى كون الائمة
١٤٨ - عليهم السلام - اثني عشر
المقام الثالث في أن فكرة وجود الامام في
١٤٩ كل عصر ليست فكرة حديثة
المقام الرابع في أن الإمامية تعتقد أن
المصلح الموعود به هو المهدي بن
١٥٣ الحسن العسكري - عليهما السلام -
المقام الخامس في أن غيبة الامام الثاني عشر
منصوص عليها في كلمات النبي والائمة
١٥٧ عليهم السلام
المقام السادس في أن السبب في الغيبة ليس
١٦٣ من ناحية الله تعالى
المقام السابع في أن جميع ايمان وجود
١٦٧ الامام لطف

- المقام الثامن في طول عمر الامام الثاني عشر عليه السلام ١٧٥
- المقام التاسع في انقطاع جل الارتباطات معه في الغيبة الكبرى ١٧٢
- المقام العاشر في عدم المناقاة بين لقائه عليه السلام في زمن الغيبة الكبرى و بين التوقيع الصادر منه ١٧٢
- المقام الحادى عشر في انتظار المرج ١٧٦
- تنبيه في معنى الانتظار ١٨١
- ١٠- عقيدتنا في الرجعة ١٨٥
- ١١- عقيدتنا في التقية ١٩٧

الفصل الرابع

ما أدب به آل البيت شيعتهم

- تمهيد ٢٠٧
- ١- عقيدتنا في الدعاء ٢٠٩
- ٢- ادعية الصحيفة السجادية ٢١٥
- ٣- عقيدتنا في زيارة القبور ٢٢١
- ٤- عقيدتنا في معنى التشيع عند آل البيت ٢٢٥
- ٥- عقيدتنا في الجور و الظلم ٢٢٩
- ٦- عقيدتنا في التعاور مع الطالمين ٢٣١
- ٧- عقيدتنا في الوظيفة في الدولة الظالمة ٢٣٤
- ٨- عقيدتنا في الدعوة الى الوحدة الاسلامية ٢٣٥
- ٩- عقيدتنا في حق المسلم على المسلم ٢٣٩

- ٢٤٧ ١- عقيدتنا في البعث والمعاد
- ٢٤٩ ٢- عقيدتنا في المعاد الجسماني
- ٢٥١ المقام الاول في معنى المعاد
- المقام الثاني في أن الانسان مركب من روح
- ٢٥٢ وبدن
- ٢٥٤ المقام الثالث في الحياة البرزخية
- المقام الرابع في أن حقيقة الموت هي الانتقال
- ٢٥٧ من حياة الى حياة
- المقام الخامس في أن إعادة الارواح الى
- ٢٥٩ الابدان ليست إعادة المعدوم
- ٢٦٣ المقام السادس في امكان المعاد
- ٢٦٦ المقام السابع في حتمية المعاد
- ٢٦٨ المقام الثامن في الأدلة العقلية على المعاد
- ٢٦٩ ١- دليل الحكمة
- ٢٧٤ ٢- دليل المدالة
- ٢٨٠ ٣- دليل الوعد
- ٢٨٢ ٤- دليل حب البقاء والخلود
- ٢٨٣ المقام التاسع في حشر الحيوانات
- المقام العاشر في تأثير الايمان بالآخرة في
- ٢٨٦ اتجاه الانسان

بسم الله الرحمن الرحيم

وله الحمد، والصلاة والسلام على محمد وآله الطاهرين.

ان شوري ادارة شؤون العوزة العلمية في قسم المشرفة، في نطاق اهتمامها برفع المستوى العلمي لطلاب العلوم الدينية، قد رأت ضرورة الاهتمام بتدريس مواد اضافية اخرى الى جانب الدروس المتداولة. ولاجل ذلك: فانها حين تجد كتاباً صالحاً لتدريس تلك المادة، فانها تقرر تدريسه، وحين لا تجد كتاباً يتناسب مع الحاجة الفعلية، فانها تطلب من الاساتذة الاكفاء تليف كتاب يجمع المواصفات المطلوبة. وقد حطت حتى الان خطوات واسعة وموفقة في هذا المجال و تذكر من الكتب التي تصدت المديرية لنشرها او اعادة طبعها مايلي:

- | | |
|---------------------|--------------------------|
| للشيخ جعفر السبحاني | ١- الملل والنحل ج ١-٢ |
| للشيخ رضا الاستادي | ٢- الملل والنحل |
| للشيخ جعفر السبحاني | ٣- كليات في علم الرجال |
| | ٤- بداية المعارف الالهية |
| | في شرح عقائد الامامية |
| للسيد محسن الخرازي | ج ١-٢ |

٥- اصول عقائد ج ٢

للشيخ محمد تقى مصباح
اليردى

٦- احكام اقتصادى اسلام
ج ٢

للشيخ ميرزا حسين
المظاهرى

٧- التمهيد فى علوم
القران ج ١ - ٤

للشيخ محمد هادى معرفة
للشيخ الشهيد الثانى

٨- الدراية و شرحها
٩- تفسير جوامع الجامع

للشيخ ميرالدين العبرسى
للشيخ محمد هادى معرفة

ج ١ - ٢
١٠- خلاصة التمهيد



Princeton University Library



32101 058179282

